

إِمْتِنَانُ الْأَسْمَاعِ

بِمَالِ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْأَحْوَالِ وَالْأَمْوَالِ
وَالْحَفْدَةِ وَالْمَتَاعِ

تأليف

تقي الدين أحمد بن علي بن عبد القادر بن محمد المقرئ
المتوفى سنة ٨٤٥ هـ

تحقيق وتعليق

محمد عبد الحميد النيسي

الجزء العاشر

منشورات

مركز أبي بيشن

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تضخيد الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو إنجته على استوائات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الطريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦٦١٢٥ - ٦٠٢١٢٣ (٩٦١ ١)
صندوق بريد : ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohory st., Melkart bldg., 1st Floore.
Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

ISBN 2-7451-2208-8



9 782745 122087

<http://www.al-ilmiyah.com.lb/>
e-mail : sales@al-ilmiyah.com
info@al-ilmiyah.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فصل في ذكر من كان من رسول الله ﷺ بمنزله صاحب الشرطة من الأمير (١)

خرج البخارى فى كتاب الأحكام من حديث محمد بن عبد الله الأنصارى ، قال : حدثنى أبى عن ثمامة ، عن أنس بن مالك رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : إن قيس بن سعد كان يكون بين يدى رسول الله ﷺ بمنزلة صاحب الشرطة من الأمير ، ذكره فى باب الحاكم يحكم بالقتل على من وجب عليه دون الإمام الذى فوقه (٢) .

وخرجه الترمذى (٣) فى كتاب المناقب بهذا السند ، ولفظه عن أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : كان قيس بن سعد ، من النبى ﷺ بمنزلة صاحب الشرطة من الأمير . قال الأنصارى : يعنى مما يلى من أموره . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب ، لا نعرفه إلا من حديث الأنصارى [حدثنا محمد بن يحيى ، حدثنا محمد بن عبد الله الأنصارى نحوه ، ولم يذكر فيه قول الأنصارى] (٤) .

(١) الشرطة فى السلطان : من العلامة والإعداد ، ورجل شرطى وشرطى : منسوب إلى الشرطة ، والجمع شرط ، سمو بذلك لأنهم أعدوا لذلك وأعلموا أنفسهم بعلامات . وقيل : هم أول كتيبة تشهد الحرب وتنهى للموت . (لسان العرب) : ٧ / ٣٣٠ .

(٢) (فتح البارى) : ١٣ / ١٦٧ ، كتاب الأحكام ، باب (١٢) الحاكم يحكم بالقتل على من وجب عليه دون الإمام الذى فوقه ، حديث رقم (٧١٥٥) .

قال الحافظ فى (الفتح) : وفى الحديث تشبيه ما مضى بما حدث بعده ، لأن صاحب الشرطة لم يكن موجوداً فى العهد النبوى عند أحد من العمال ، وإنما حدث فى دولة بنى أمية ، فأراد أنس تقريب حال قيس عند السامعين فشبهه بما يعهدونه .

(٣) (سنن الترمذى) : ٥ / ٦٤٧ - ٦٤٨ ، كتاب المناقب ، باب (٥٢) فى مناقب قيس بن سعد بن عباد رضى الله تبارك وتعالى عنه ، حديث رقم (٣٨٥٠) .

(٤) زيادة للمسياق من (سنن الترمذى) .

وخرج الحاكم من حديث محمد بن إسحاق الصغانى ، قال : حدثنا وهب بن جرير ، قال : حدثنا أبى ، قال : سمعت منصور بن زاذان يحدث عن ميمون بن أبى شبيب عن قيس بن سعد بن عبادة [قال] : إن أباه دفعه إلى النبى ﷺ يخدمه ، قال : فأتى على النبى ﷺ ، وقد صليت ركعتين ، فضربنى برجله ، فقال : ألا أدلك على باب من أبواب الجنة ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، قال : لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه^(١) .

وكان القصد فى ذكره فى هذا الموضع أن الوالد له مباح يخدم ولده ، ثم للموهور له الخدمة أن يستخدم منه ، ثم يعرف من فضل قيس بن سعد ، أنه خدم النبى ﷺ حتى صار منه بمنزلة صاحب الشرطة .

وقيس بن سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة الأنصارى ، الخزرجى ، أبو الفضل أحد كرام الصحابة رضى الله تبارك وتعالى عنهم ، وأحد الفضلاء الجلة ، وأحد دهاة العرب ، وأهل الراى ، والمكيدة فى الحروب ، مع النجدة والسقاء [والشجاعة]^(٢) .

وكان شريف قومه غير مدافع هو وأبوه وجده [كذلك] ، وصحب رسول الله ﷺ هو ، وأبوه ، وأخوه سعيد بن سعد بن عبادة ، ثم صحب على ابن أبى طالب رضى الله تبارك وتعالى عنه ، وشهد معه الجمل ، وصفين ، والنهروان هو قومه ، وولاه مصر ، ثم صرفه ، وتوفى بالمدينة سنة ستين أو تسع وخمسين^(٣) .

وقد ذكرته ذكراً مبسوطاً فى كتاب (عقد جواهر الأسفاط فيمن ملك مصر الفسطاط)^(٤) ، وذكرته أيضاً فى (التاريخ الكبير المققى)^(٥) فانظره .

(١) (المسترك) : ٤ / ٣٢٣ ، حديث رقم (٧٧٨٧) .

(٢) زيادة للمسياق من (الإصابة) .

(٣) سبقت له ترجمة مطولة .

(٤) من مؤلفات المقرئى رحمه الله .

(٥) له أخبار فى (المققى الكبير) للمقرئى : ٢ / ٤٢١ ، ٥ / ٥٣٠ .

فصل فى ذكر من كان يقيم الحدود بين يدي رسول الله ﷺ ومن كان يضرب الرقاب

ذكر القاضى أبو بكر بن العربى^(١) ، أن رسول الله ﷺ جعل إقامة الحدود لجماعة منهم : على بن أبى طالب ، ومحمد بن مسلمة الأنصارى ، رضى الله تبارك وتعالى عنهم .

وقال الواقدى فى وقعة بدر : وأقبل رسول الله ﷺ بالأسرى حتى إذا كان بعرق الظبية ، وقيل : بالصفراء ، أمر عاصم بن ثابت بن أبى الأفلح أن يضرب عنق عقبة بن أبى معيط ، وكان أسره عبد الله بن سلمة بن مالك العجلانى ، جمع به فرسه فأخذه ، فأخذ عقبة يقول : يا ولى ! علام أقتل يا معشر قريش من بين من هاهنا ؟ فقال رسول الله ﷺ : لعداوتك لله ورسوله . قال : يا محمد منك أفضل ، فاجعلنى كرجل من قومى إن قتلتهم قتلتنى ، وإن مننت عليهم مننت على ، وإن أخذت منهم الفداء كنت كأحدهم ، يا محمد ! من للصبيبة ؟ .

قال رسول الله ﷺ : النار قدمه يا عاصم ، فاضرب عنقه ! فقدمه عاصم ، فاضرب عنقه ، فقال رسول الله ﷺ : بئس الرجل كنت ، والله ما علمت كافراً بالله ، وبرسوله ، وكتابه ، مؤذياً لنبيه منك ، فأحمد الله الذى هو

(١) هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد المعروف بابن العربى المعافى الإشبيلي المالكى ، يكنى أبا بكر . كان مولده ليلة الخميس لثمان بقين من شعبان سنة ثمان وستين وأربعمائة . حج فى موسم سنة تسع وثمانين ، وسمع بمكة من أبى على الحسين بن على الطبرى وغيره من العلماء والأدباء ، فدرس عندهم الفقه والأصول ، وقيد الحديث ، واتسع فى الرواية ، وأتقن مسائل الخلاف ، والأصول ، والأحكام ، على أئمة هذا الشأن . توفى فى ربيع الأول سنة ثلاث وأربعين وخمسائة ، منصرفه من مراكش ، وحمل ميتاً إلى مدينة فاس ، ودفن بها . (أحكام القرآن) لابن العربى ، المقدمة .

قتلك ، وأقر عيني منك^(١)] قيل : إن رسول الله ﷺ أمر به فصلب ، وكان أول مصلوب في الإسلام]^(٢) .

[قال ابن الكلبي : كان أمية بن عبد شمس خرج إلى الشام فأقام بها عشر سنين ، فوقع على أمة للخم يهودية من أهل صفورية يقال لها : ترنا ، وكان لها زوج من أهل صفورية يهودي ، فولدت له ذكوان فادعاه أمية واستخلفه وكناه أبا عمرو ، ثم قدم به مكة ، فلذلك قال النبي ﷺ لعقبة يوم أمر بقتله : إنما أنت يهودي من أهل صفورية ، وولاه عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه على صدقات بنى تغلب ، وولاه عثمان الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص وكان أبو عزة عمرو بن عبد الله الجمحي قد من عليه رسول الله ﷺ يوم بدر ، وكان فقيراً ذا عيال وحاجة ، وكان في الأسارى فقال : إني فقير ذو عيال وحاجة ، قد عرفتها ، فامنن عليّ ، فمن عليه رسول الله ﷺ] .

[فقال له صفوان بن أمية : يا أبا عزة ! إنك امرؤ شاعر ، فأعنا بلسانك ، فاخرج معنا ؛ فقال : إن محمداً قد منّ عليّ ، فلا أريد أن أظاهر عليه ؛ قال : فأعنا بنفسك ، فلك الله عليّ إن رجعت أن أغنيك ، وإن أصبت أن أجعل بناتك مع بناتي ، يصيبهن ما أصابهن من عسر ويسر ، فخرج أبو عزة في تهامة ، ويدعو بنى كنانة ويقول :

أيها بنى عبد مناة الرزام^(٣) أنتم حماة وأبوكم حام
[لا تعدوني نصركم بعد العام لا تسلموني لا يحل إسلام]^(٤)

ثم سار مع قریش فأسر ، ولم يؤسر غيره من قریش ، فقال : يا محمد إنما خرجت كرها ، ولى بنات فامنن عليّ ، فقال رسول الله ﷺ : أين ما

(١) (مغازي الواقدي) : ١ / ١١٣ - ١١٤ .

(٢) ما بين الحاصرتين ليس في (المغازي) .

(٣) الرزام : من يثبتون في مكانهم لا يبرحونه ، يذكرهم أنهم ثابتون في الحرب .

(٤) ما بين الحاصرتين سياقه مضطرب في (الأصل) وأثبتناه من (سيرة ابن هشام) : ٦ / ٤ .

أعطيتى من العهد والميثاق [لا والله لا تمسح عارضيك تقول : سخرت
بمحمد مرتين]^(١) ... شهد مرتين .

وفى رواية أنه قال له : إن المؤمن لا يلدغ من جحر مرتين ، يا
عاصم [بن ثابت] قدمه ، فاضرب عنقه ، فقدمه عاصم ، فاضرب عنقه ،
وحمل رأسه إلى المدينة فى رمح ، فكان أول رأس حمل فى الإسلام ، وقيل :
بل رأس كعب بن الأشرف أول رأس حمل فى الإسلام^(٢) .

وذكر الواقدي أن حضير الكتائب^(٣) جاء بنى عمرو بن عوف فكلم
سويد بن الصامت بن خالد بن عطية^(٤) بن حوط بن حبيب بن عمرو بن عوف
ابن مالك ، بن الأوس^(٥) ، وخوات بن جبير^(٦) ، وأبا لبابة بن عبد المنذر^(٧) .

(١) ما بين الحاصرتين استدرارك من (سنن البيهقي) : ٩ / ٦٥ ، (مغازى الواقدي) : ١ / ٣٠٩

(٢) قاله ابن سعد فى (الطبقات) : ٢ / ٣٣ ، سرية قتل كعب بن الأشرف .

(٣) هو حضير الكتائب بن سمالك ، سيد الأوس يوم بعاث ، وقتل يومئذ ، وابنه أسيد بن الحضير ،
بدرى ، عقبى ، نقيب ، لا عقب له ، رضى الله تبارك وتعالى عنه . (جمهرة أنساب
العرب) : ٣٣٩ .

(٤) كذا فى (جمهرة أنساب العرب) ، وفى (الإصابة) : ابن عقبة .

(٥) لقي سويد بن الصامت بن الأوس النبى ﷺ بسوق ذى المجاز من مكة فى حجة حجها سويد
على ما كانوا يحجون عليه فى الجاهلية ، وذلك فى أول مبعث النبى ﷺ ، ودعائه إلى الله
عز وجل ، فدعاه رسول الله ﷺ إلى الإسلام ، فلم يرد عليه سويد شيئاً ، ولم يظهر له قبول ما
دعاه إليه ، وقال له : لا أبعد ما جئت به ، ثم انصرف إلى قومه بالمدينة ، فيزعم قومه أنه مات
مسلماً وهو شيخ كبير ، فقتلته الخزرج فى وقعة كانت بين الأوس والخزرج ، وذلك قبل بعاث .
قال أبو عمر : أنا شاك فى إسلام سويد بن الصامت ، كما شك فيه غيرى ، ممن ألف فى
هذا الشأن قبلى ، والله تبارك وتعالى أعلم . وكان شاعراً ، محسناً ، كثير الحكم فى شعره ،
وكان قومه يدعونه الكامل لحكمة شعره ، وشرفه فيهم ، له ترجمة فى (الاستيعاب) : ٢ / ٦٧٧ ،
ترجمة رقم (١١١٦) ، (الإصابة) : ٣ / ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ترجمة رقم (٣٨٢٢) ، (جمهرة
أنساب العرب) : ٣٢٧ - ٣٢٨ ، (مغازى الواقدي) : ١ / ٣٠٣ - ٣٠٤ .

= (٦) هو خوات بن جبير الأنصاري ، ومن حديثه : أنه حضر سوق عكاظ ، فانتهمى إلى امرأة من هذيل تباع السممن ، فأخذ نحياً من أنحائها [النحى بكسر النون : الزق الذى يجعل فيه السممن خاصة] ، ففتحه وذاقه ، ودفع فم النحى إليها ، فأخذته بإحدى يديها ، وفتح الآخر وذاقه ودفع فمه إليها ، فأمسكته ، بيدها الأخرى ، ثم غشيها وهى لا تقدر على الدفع عن نفسها ، لحفظها فم النحيين ، فلما قام عنها ، قالت : لا هناك ، فرفع خوات عقيرته ، يقول :

وأم عيال واثاقين بكسبها	خلجت لها جار استها خلجات
شغلته يديها إذا أردت خلاطها	بنحيين من سممن نوى عجرات
وأخرجته ريان ينطف رأسه	من الرامك المخلوط بالمقرات
فكان لها الوليات من ترك نحيتها	وويل لها من شدة الطعنات
فشدت على النحيين كفى شحبة	على سممنها والفتك من فعلاتى

فضربت العرب بهما المثل فقالت : " أنكح من خوات " ، " وأعلم من خوات " ، " أشغل من ذات النحيين " ، " أشح من ذات النحيين " .

والرامك : ضرب من الطيب تتضابق به المرأة ، كما تتضابق بعجم الزبيب ، ومن ذلك ما قاله عبدالملك بن مروان أمير المؤمنين فى كتابه إلى الحجاج الثقفى يلومه لما تناول على سيدنا أنس بن مالك : أما بعد ، فإنك عبد من ثقيف طمحت بك الأمور ، فعلوت فيها وطغيت ، حتى عدوت قدرك ، وتجاوزت طورك ، يا ابن المستفرمة بعجم الزبيب ، (الوافى) ٤١٢/٩ .

وقال موسى بن عقبة ، عن ابن شهاب : خوات بن جبير هو صاحب النحيين - بكسر النون وسكون المهملة تثنية نحى ، وهو ظرف السممن ، فقد ذكر ابن أبى خيثمة القصة من طريق ابن سيرين ، قال : كانت امرأة تباع سمناً فى الجاهلية ، فدخل رجل فوجدها خالية ، فراودها ، فأبت ، فخرج فتنكر ورجع ، فقال : هل عندك سممن طيب ؟ قالت : نعم ، فحلت زقاً فذاقه ، فقال : أريد أطيب منه ، فأمسكته وحلت آخر ، فقال : أمسكيه فقد انفلت بعيرى ، قالت : اصبر حتى أوثق الأول ، قال : لا ، قالت : وإلا تركته من يدى يهراق ، قال : فإنى أخاف أن لا أجد بعيرى ، فأمسكته بيدها الأخرى ، فانقض عليها ، فلما قضى حاجته قالت له : لا هناك . قال الواقدي : عاش خوات إلى سنة أربعين ، فمات فيها وهو ابن أربع وسبعين سنة بالمدينة ، وكان ربعة من الرجال ، له ترجمة فى (الإصابة) : ٣٤٦/٢ - ٣٤٨ ، ترجمة رقم =

ويقال سهل بن حنيف^(١) ؛ فقال : تزوروننى فأسقكم من الشراب ، وأنحر لكم ، وتقيمون عندى أياماً ، قالوا : نحن نأتيك يوم كذا وكذا ، فلما كان ذلك اليوم جاعوه ، فحارلهم جزوراً ، وسقاهم الخمر ، وأقاموا عنده ثلاثة أيام ، حتى تغير اللحم .

= (٢٣٠٠) ، (الاستيعاب) : ٢ / ٤٥٥ - ٤٥٧ ، ترجمة رقم (٦٨٦) ، (مغازى الواقدي) : ٣٠٣ / ١ ، (جهمرة أمثال العرب) : ١ / ٥٦٤ ، ٢ / ٣٢١ - ٣٢٢ .

(٧) هو أبو لبابة بن عبد المنذر الأنصاري ، مختلف في اسمه ؛ قال موسى بن عقبة : اسمه بشير بوزن عظيم ، وقال ابن إسحاق : اسمه رفاعه ، وكذا قال ابن نمير وغيره .

قال ابن إسحاق : زعموا أن النبي ﷺ رد أبا لبابة والحارث بن حاطب بعد أن خرجا معه إلى بدر ، فأمر أبا لبابة على المدينة ، وضرب لهما بسهميهما وأجرهما مع أصحاب بدر ، وكذلك ذكره موسى بن عقبة في البدرين ، وقالوا : كان أحد النقباء ليلة العقبة .

يقال : مات في خلافة علي ، وقال خليفة بن خياط : مات بعد مقتل عثمان ، ويقال : عاش إلى بعد الخمسين ، له ترجمة في (الإصابة) : ٣٤٩ / ٧ - ٣٥٠ ، ترجمة رقم (١٠٤٦٦) ، (تهذيب التهذيب) : ١٢ / ٢١٤ ، (الاستيعاب) : ٤ / ١٧٤٠ ، ١٧٤٢ ، ترجمة رقم (٣١٤٩) (مغازى الواقدي) : ٣٠٣ / ١ .

(١) هو سهل بن حنيف بن وهب - أو واهب - بن الحكيم بن ثعلبة ، بن مجدعة بن الحارث بن عمرو ابن خانس ، ويقال : ابن خنساء بن عوف بن مالك بن الأوس .

شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وثبت يوم أحد ، وكان بايعه يومئذ على الموت ، فثبت معه حين انكشف عنه الناس ، وجعل ينضح بالنبل يومئذ عن رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : نبلوا سهلاً . فإنه سهل ، ثم صحب علياً رضي الله تبارك وتعالى عنه من حين بويع له ، وإياه استخلف علي رضي الله تبارك وتعالى عنه حين خرج من المدينة إلى البصرة ، ثم شهد مع علي ، صفين ، وولاه على فارس ، فأخرجه أهل فارس ، فوجه علي زياداً ، فأرضوه وصالحوه ، وأدوا الخراج .

مات سهل بن حنيف بالكوفة سنة ثمان وثلاثين ، وصلى عليه علي وكبير ستاً ، ورى عنه ابنه وجماعة معه ، له ترجمة في : (الاستيعاب) : ٢ / ٦٦٢ - ٦٦٣ - ترجمة رقم (١٠٨٤) ، (الإصابة) : ٣ / ١٩٨ - ١٩٩ ، ترجمة رقم (٣٥٢٩) ، (طبقات ابن سعد) : ٣ / ٣٩ .

وكان سويد يومئذ شيخاً كبيراً ، فلما مضت الثلاث ، قالوا : ما نرانا إلا راجعين إلى أهلنا ، فقال حضير : ما أحببتم ! إن أحببتم فأقيموا ، وإن أحببتم فانصرفوا . فخرج الفتيان بسويد بحملانه حملاً من الثمل ، فمروا لاصقين بالحرّة حتى كانوا قريباً من بنى غصينة ، وهى وجاه بنى سالم إلى مطلع الشمس . فجلس سويد وهو يبول ، وهو ممثلى سكرأ ؛ فبصر به إنسان من الخزرج . فخرج حتى أتى المجذر بن زياد فقال : هل لك فى الغنيمة الباردة ؟ قال : ما هى ؟ قال : سويد أعزل لا سلاح معه ، ثمل ، قال : فخرج المجذر ابن زياد بالسيف صلتاً ، فلما رآه الفتيان وليا ، وهما أعزلان لا سلاح معهما - فذكرا العدوّة بين الأوس والخزرج - فانصرفا سريعين ، وثبت الشيخ ولا حراك به - فوقف عليه مجذر بن زياد فقال : قد أمكن الله منك ! فقال : ما تريد بى ؟ قال : قتلك . قال : فارفع عن الطعام واخفض عن الدماغ ، وإذا رجعت إلى أمك فقل : إني قتلت سويد بن الصامت ، وكان قتله هيج وقعة بعث .

فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة أسلم الحارث بن سويد بن الصامت ومجذر بن زياد ، فشهدا بدماء فجع الحارث يطلب مجذراً ليقتله بأبيه ، فلا يقدر عليه يومئذ ؛ فلما كان يوم أحد وجال المسلمون تلك الجولة ، أتاه الحارث من خلفه فضرب عنقه ، فرجع رسول الله ﷺ إلى المدينة ، ثم خرج إلى حمراء الأسد ، فلما رجع من حمراء الأسد أتاه جبريل عليه السلام فأخبره أن الحارث ابن سويد قتل مجذراً غيلة ، وأمره بقتله ، فركب رسول الله ﷺ إلى قباء فى اليوم الذى أخبره جبريل ، فى يوم حار ، وكان ذلك يوماً لا يركب فيه رسول الله ﷺ إلى قباء ، إنما كانت الأيام التى يأتى فيها رسول الله ﷺ قباء يوم السبت ويوم الاثنين ، فلما دخل وسمعت الأنصار فجاءت تسلم عليه ، وأنكروا إتيانه فى تلك الساعة وفى ذلك اليوم ، فجلس رسول الله ﷺ يتحدث ويتصفح الناس حتى طلع الحارث بن سويد فى ملحفة مורسة^(١) ، فلما رآه رسول الله ﷺ دعا عويم

(١) مورسة ، أى مصبوغة بالورس ، وفى (ديوان حسان) : ملحفة حمراء ، فقال له النبى ﷺ :

قتلت المجذر ؟ قال : نعم يا رسول الله ، والله ما شككت فى دينى ، ولكنى رأيت قاتل أبى

فحملتنى الحمية ، وأنا أصوم أربعة أشهر متتابعات ، وأعتق رقبتين ، وأطعم عشرين ومائة =

ابن ساعدة فقال له : قدم الحارث بن سويد إلى باب المسجد فاضرب عنقه بمجذر بن زياد ، فإنه قتلته يوم أحد فأخذه عويم فقال الحارث : دعنى أكلم رسول الله ! فأبى عويم عليه ، فجابذه يريد كلام رسول الله ﷺ ، ونهض رسول الله ﷺ يريد أن يركب ، ودعا بحماره على باب المسجد ، فجعل الحارث يقول : قد والله قتلته يا رسول الله ، والله ما كان قتلى إياه رجوعاً عن الإسلام ولا ارتياباً فيه ، ولكن حمية الشيطان وأمر وكلت فيه إلى نفسى ، وإنى أتوب إلى الله وإلى رسوله مما عملت ، وأخرج ديتة ، وأصوم شهرين متتابعين ، وأعتق رقبة ، وأطعم ستين مسكيناً ؛ إنى أتوب إلى الله ورسوله ! وجعل يمسك بركاب رسول الله ﷺ ، وبنو المجذر حضور لا يقول لهم رسول الله ﷺ شيئاً حتى إذا استوعب كلامه قال : قدمه يا عويم فاضرب عنقه ! وركب رسول الله ﷺ ، وقدمه عويم على باب المسجد فاضرب عنقه .

ويقال : إن خبيب بن يساف ، نظر إليه حين ضرب عنقه فجاء إلى النبى ﷺ فأخبره ، فركب رسول الله ﷺ إليهم يحصن عن هذا الأمر ، فبينما رسول الله ﷺ على حماره ، فنزل عليه جبريل فخبره بذلك فى مسيره ، فأمر رسول الله ﷺ عويماً فاضرب عنقه ، وقال حسان بن ثابت [للحارث بن سويد ابن الصامت الأنصارى] :

يا حار فى سِنَةٍ من نوم أولكم	أم كنت ويحك مغتراً بجبريل
أم كنت يا ابن زياد حين تقتله	ذى غرة فى فضاء الأرض مجهول
وقلتم لن نرى والله يبصركم	وفيكم محكم الآيات والقيـل
محمد والعزیزُ الله يخبره	بما تكن سريرات الأقاويل ^(١) .

= مسكين ، وأخرج ديتين ، فصمت رسول الله ﷺ حتى استفرغ كلامه ، ثم وضع رجله فى الركاب وقال : يا عويم بن ساعدة ، اضرب عنقه ! ومضى ، فاضرب عويم عنقه .

فقال حسان للحارث بن سويد بن الصامت الأنصارى : ... وذكر الأبيات .

(١) هذه الأبيات مضطربة السياق والوزن والقافية فى (الأصل) ، فأثبتناها من (ديوان حسان) :

٣٠١ ، قصيدة رقم (٢٠٠) .

فصل فى ذكر من أقام عليه رسول الله ﷺ حد الزنا

قال ابن سيده : زنا الرجل يزنى زناً وزناً ، وكذلك المرأة أيضاً وزانى مزانة وزناء بالمد ؛ عن اللحياني ، وكذلك المرأة أيضاً .
والمرأة تزانى مزانة وزناء أى تباغى ، قال اللحياني : الزنى مقصور ، لغة أهل الحجاز ، قال الله تعالى : ﴿ ولاتقربوا الزنا ﴾ بالقصر ، والنسبة إلى المقصور زنوى ، والزناء ممدود لغة بنى تميم ، وفى (الصحيح) : المد لأهل نجد ، والنسبة إلى الممدود : زنائى ، وزناه زنية ، نسبة إلى الزنا ، وقال له : يا زانى .

وفى الحديث : ذكر قسطنطينية الزانية ، يريد الزانى أهلها ، كقوله تعالى : ﴿ وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة ﴾ ، أى كانت ظالمة الأهل .
وقد زانى المرأة مزانة وزناء ، وقال اللحياني : قيل لابنة الخس : ما أزنالك ؟ قالت : قرب الوساد وطول السواد ، فكأن قوله : ما أزنالك ؟ ما حملك على الزنا ؟ قال : ولم يسمع هذا إلا فى حديث ابنة الخس .
وهو ابن زنية وزنية ، والفتح أعلى ، أى ابن زنا ، ويقال للولد إذا كان من زنا : هو لزنية ، وقد زناه : من التزنية ، أى قذفه^(١) .

كانت عقوبة الزنا فى صدر الإسلام ، عقوبة خفيفة مؤقتة ، لأن الناس كانوا حديثى عهد بحياة الجاهلية ، ومن سنة الله جل وعلا فى تشريع الأحكام أن يسير بالأمّة فى طريق التدرج ، ليكون أنجح فى العلاج ، وأحكم فى التطبيق ، وأسهل على النفوس لتقبل شريعة الله ، عن رضى واطمئنان .

وقد كانت العقوبة فى صدر الإسلام هى ما قصّه الله تعالى علينا فى سورة النساء فى قوله جل شأنه : ﴿ واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن

(١) (لسان العرب) : ١٤ / ٣٥٩ - ٣٦٠ ، مختصراً .

الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً * واللذان يأتيانها منكم فآذوهما فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما إن الله كان تواباً رحيماً ﴿١﴾.

فكانت عقوبة المرأة : الحبس فى البيت ، وعدم الإذن لها بالخروج منه ، وعقوبه الرجل ، التأنيب ، والتوبيخ بالقول والكلام ، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى : ﴿ الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ﴾ (٢).

ويظهر أن هذه العقوبة كانت فى أول الإسلام من قبيل التعزير لا من قبيل الحد ، بدليل التوقيت الذى أشارت إليه الآية الكريمة فى قوله تعالى : ﴿ حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً ﴾ وقد استبدلت بهذه العقوبة عقوبة أشد ، هى الجلد للبكر ، والرجم للزانى المحصن ، وانتهى ذلك الحكم المؤقت إلى تلك العقوبة الرادعة الزاجرة .

خرج مسلم (٣) ، وأبو داود (٤) ، والترمذى (٥) من حديث عبادة بن الصامت رضى الله تبارك وتعالى عنه أنه قال : كان نبي الله ﷺ إذا أنزل عليه

(١) النساء : ١٥ - ١٦ ، والمراد بالفاحشة جريمة الزنى ، وسميت فاحشة لأنها فعلة قد زادت فى القبح على كثير من القبائح المنكرة ، قال تعالى : ﴿ ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ﴾ [الإسراء : ٣٢] .

(٢) النور : ٢ .

(٣) (مسلم بشرح النووى) : ١١ / ٢٠١ ، كتاب الحدود ، باب (٣) حد الزنى ، حديث رقم (١٦٩٠) ، أما قوله ﷺ : " فقد جعل الله لهن سبيلاً " فإشارة إلى قوله تعالى : ﴿ فأمسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً ﴾ ، فبين النبى ﷺ أن هذا هو ذلك السبيل .

واختلف العلماء فى هذه الآية ، فقيل : هى محكمة ، وهذا الحديث مفسر لها ، وقيل : هى منسوخة بالآية التى فى أول سورة النور ، وقيل : إن آية النور فى البكرين وهذه الآية فى الثيبين .

= وأجمع العلماء على وجود جلد الزانى البكر مائة ، ورجم المحصن وهو الثيب ، ولم يخالف فى هذا أحد من أهل القبلة إلا ما حكى القاضى عياض وغيره عن الخوارج وبعض المعتزلة كالنظام وأصحابه ، فإنهم لم يقولوا بالرجم ، واختلفوا فى جلد الثيب مع الرجم ، فقالت طائفة : يجب الجمع بينهما فيجلد ثم يرجم ، وبه قال على بن أبى طالب رضى الله تبارك وتعالى عنه ، والحسن البصرى ، وإسحاق بن راهويه ، وداود ، وأهل الظاهر ، وبعض أصحاب الشافعى . وقال جمهور العلماء : الواجب الرجم وحده ، وحكى القاضى عن طائفة من أهل الحديث ، أنه يجب الجمع بينهما إذا كان الزانى شيخاً ثيباً ، فإن كان شاباً ثيباً اقتصر على الرجم ، وهذا مذهب باطل لا أصل له ، وحجة الجمهور أن النبى ﷺ اقتصر على رجم الثيب فى أحاديث كثيرة ، منها قصة ماعز وقصة المرأة الغامدية ، وفى قوله ﷺ : واغدا يا أنيس على امرأة هذا فإن اعتزفت فارجمها ، قالوا : وحديث الجمع بين الجلد والرجم منسوخ ، فإنه كان فى أول الأمر .

وأما قوله ﷺ فى البكر : وفى سنة ففيه حجة للشافعى ، والجمهور : أنه يجب نفيه سنة ، رجلاً كان أو امرأة ، وقال الحسن لا يجب النفى ، وقال مالك والأوزاعى : لا نفى على النساء ، وروى مثله عن على رضى الله تبارك وتعالى عنه ، وقالوا : لأنها عورة ، وفى نفيها تضییع لها ، وتعريض لها للفتنة ، ولهذا نهيت عن المسافرة إلا مع ذى محرم ، وحجة الشافعى قوله ﷺ : البكر بالبكر جلد مائة ونفى سنة .

وأما العبد والأمة ففيهما ثلاثة أقوال للشافعى :

أحدهما : يغرب كل واحد منهما لظاهر الحديث ، وبهذا قال سفيان الثورى ، وأبو ثور ، وداود ، وابن جرير .

والثانى : يغرب نصف سنة ، لقوله تعالى ﴿ فَإِذَا أَحْصَنَ فَبِإِنِّ أُنْتَبِئِينَ بِفَأَحْشَئْهُنَّ نِصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ وهذا أصح الأقوال عند أصحابنا ، وهذه الآية مخصصة لعموم الحديث ، والصحيح عند الأصوليين جواز تخصيص السنة بالكتاب ، لأنه إجازة تخصيص الكتاب بالكتاب فتخصيص السنة به أولى .

والثالث : لا يغرب المملوك أصلاً ، وبه قال الحسن البصرى ، وحمام ، ومالك ، وأحمد ، وإسحق ، لقوله ﷺ فى الأمة إذا زنت : فليجلدها سيدها ، ولم يذكروا النفى ، لأن نفيه يضرب سيده ، مع أنه لا جناية من سيده ، وأجاب أصحاب الشافعى عن حد الأمة إذا زنت ، أنه ليس =

= فيه تعرض للنفي ، والآية ظاهرة في وجوب النفي فوجب العمل بها ، وحمل الحديث على موافقتها . والله تبارك وتعالى أعلم .

وأما قوله ﷺ : " البكر بالبكر والثيب بالثيب " فليس هو على سبيل الاشتراط بل حد البكر الجلد والتغريب سواء زنى ب بكر أم بثيب ، وحد الثيب الرجم سواء زنى بثيب أم ب بكر ، فهو شبيه بالتقييد الذي يخرج على الغالب .

واعلم أن المراد بالبكر من الرجال والنساء من لم يجامع في نكاح صحيح وهو حر بالغ ، سواء كان جامع بوطء شبهة ، أو نكاح فاسد ، أو غيرهما ، أم لا . والمراد بالثيب ، من جامع في دهره مرة من نكاح صحيح وهو بالغ ، عاقل ، حر ، والرجل والمرأة في هذا سواء . والله تبارك وتعالى أعلم .

وسواء في كل هذا المسلم ، والكافر ، والرشيذ ، والمحجور عليه لفسه . والله تبارك وتعالى أعلم .

(٤) (سنن أبي داود) : ٤ / ٥٦٩ - ٥٧١ ، كتاب الحدود ، باب (٢٣) في الرجم ، حديث رقم (٤٤١٥) .

(٥) (سنن الترمذی) : ٤ / ٣٢ ، كتاب الحدود ، باب (٨) ما جاء في الرجم على الثيب ، حديث رقم (١٤٣٤) ، قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ، والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ ، منهم : علي بن أبي طالب ، وأبي بن كعب ، وعبدالله بن مسعود ، وغيرهم ، قالوا : الثيب تجلد وترجم ، وإلى هذا ذهب بعض أهل العلم ، وهو قول إسحاق .

وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ منهم أبو بكر ، وعمر ، وغيرهما : الثيب إنما عليه الرجم ولا يجلد ، وقد روى عن النبي ﷺ مثل هذا في غير حديث ، في قصة ماعز وغيره ، أنه أمر بالرجم ، ولم يأمر أن يجلد قبل أن يرجم ، والعمل على هذا عند بعض أهل العلم ، وهو قول سفيان الثوري ، وابن المبارك ، والشافعي ، وأحمد .

وأخرجه أيضاً ابن ماجه في (المسنن) : ٢ / ٨٥٣ ، كتاب الحدود ، باب (٧) حد الزنا ، حديث رقم (٢٥٥٠) .

الوحى كرب لذلك وترى^(١) وجهه فانزل الله تبارك وتعالى عليه ذات يوم فلقى كذلك ، فلما سرى عنه قال : خذوا عني ، خذوا عني ، قد جعل الله لهن سبيلاً : البكر بالبكر ؛ جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب ؛ جلد مائة والرجم .
خرج البخاري^(٢) ومسلم^(٣) أن رجلاً من أسلم جاء إلى النبي ﷺ ، فاعترف بالزنى ، فأعرض عنه النبي ﷺ حتى شهد على نفسه أربع مرات ، فقال النبي ﷺ : أبك جنون ؟ قال : لا ، قال : أحصنت ؟ قال : نعم : فأمر به فرجم في المصلي ، فلما أذلقتة الحجارة ، فرّ ، فأدرك ، فرجم حتى مات ، فقال له النبي ﷺ خيراً ، وصلى عليه .

وفى لفظ لهما^(٤) : أنه قال له : أحق ما بلغني عنك ؟ قال : وما بلغك عني ؟ قال : بلغني أنك وقعت بجارية بنى فلان ، فقال : نعم ، قال : فشهد على نفسه أربع شهادات ، ثم دعاه النبي ﷺ فقال : أبك جنون ؟ قال : لا ، قال : أحصنت ؟ قال : نعم ، ثم أمر به فرجم .

وفى لفظ لهما^(٥) : فلما شهد على نفسه أربع شهادات ، ودعاه النبي ﷺ ، فقال : أبك جنون ؟ قال : لا ، قال : أحصنت ؟ قال : نعم ، قال : اذهبوا به فارجموه .

(١) كرب وترى : أى أصبح كالمكروب ، وتغيرت ملامح وجهه الشريف ﷺ .

(٢) (فتح الباری) : ١٢ / ١٥٥ ، كتاب الحدود ، باب (٢٥) الرجم بالمصلي ، حديث رقم

(٦٨٢٠) ، قال : ولم يقل يونس وابن جريج عن الزهري : فصلى عليه ، سئل أبو عبد الله هل

قوله : "فصلى عليه" يصح أم لا ؟ قال : رواه معمر ، قيل له : هل رواه غير معمر ؟ قال : لا .

(٣) (مسلم بشرح النووي) : ١١ / ٢٠٤ - ٢٠٦ ، كتاب الحدود ، باب (٥) من اعترف على نفسه

بالزنا ، حديث رقم (١٦) .

(٤) (المرجع السابق) : حديث رقم (١٩) .

(٥) (فتح الباری) : ٩ / ٤٨٦ ، كتاب الطلاق ، باب (١١) الطلاق فى الإغلاق والمكره

والسكران والمجنون ، حديث رقم (٥٢٧١) .

وفى لفظ للبخارى^(١) : أن النبي ﷺ قال : لعلك قبلت ، أو غمزت ، أو نظرت ، قال : لا يا رسول الله ، قال : ﷺ أنكتتها ؟ لا يكنى ، قال : نعم ، فعند ذلك أمر برجمه .

(١) (فتح البارى) : ١٦٢/١٢ - ١٦٣ ، كتاب الحدود ، باب (٢٨) هل يقول الإمام للمقر : لعلك لمست أو غمزت ؟ حديث رقم (٦٨٢٤) ، (سنن أبى داود) : ٥٩٧/٤ ، كتاب الحدود ، باب (٢٤) رجم ماعز بن مالك ، حديث رقم (٤٤٢٧) ، (٤٤٢٨) .

فتضمنت هذه القضية رجم الثيب ، وأنه لا يرمم حتى يقر أربع مرات ، وأنه إذا أقر دون الأربع ، لم يلزم بتكميل نصاب الإقرار ، بل للإمام أن يعرض عنه ، ويعرض له بعدم تكميل الإقرار ، وإن إقرار زائل العقل بجنون ، أو سكر ، ملفى لا عبرة به ، وكذلك طلاقه ، وعتقه ، وأيمانه ، ووصيته ، وجواز إقامة الحد فى المصلى ، وهذا لا يناقض نهيه أن تقام الحدود فى المساجد ، وأن الحر المحصن إذا زنى بجارية ، فحده الرجم ، كما لو زنى بحرة .
وأن الإمام يستحب له أن يعرض للمقر بأن لا يقر ، وأنه يجب استفسار المقر فى محل الإجمال ، لأن اليد ، والقدم ، والعين ، لما كان استمتاعها زنى ، استفسر عنه دفعاً لاحتماله ، وأن الإمام لا يصرح له أن يصرح باسم الوطء الخاص به إلا عند الحاجة إليه ، كالسؤال عن الفعل ، وأن الحد لا يجب على جاهل بالتحريم ، لأنه ﷺ سأل عن حكم الزنى ، فقال : أتيت منها حراماً ما يأتى الرجل من أهله حلالاً .

وأن الحد لا يقام على الحامل ، وأنها إذا ولدت الصبى ، أمهلت حتى ترضعه ، وتقطعه ، وأن المرأة يخفر لها دون الرجل ، وأن الإمام لا يجب عليه أن يبدأ بالرجم .

وأنه لا يجوز سب أهل المعاصى إذا تابوا ، وأنه يصلى على من قتل فى حد الزنى ، وأن المقر إذا استقال فى أثناء الحد ، وفر ، ترك ولم يتم عليه الحد ، فقيل : لأنه رجوع . وقيل : لأنه توبة قبل تكميل الحد ، فلا يقام عليه كما لو تاب قبل الشروع فيه ، هذا اختيار شيخنا ، وأن الرجل إذا أقر أنه زنى بفلانة ، لم يقم عليه حد القذف مع حد الزنى ، وأن ما قبض من المال بالصلح الباطل باطل يجب رده ، وأن الإمام له أن يوكل فى استيفاء الحد .

وأن الثيب لا يجمع عليه بين الجلد والرجم ، لأنه ﷺ لم يجلد ماعزأ ولا الغامدية ، ولم يأمر أنيساً أن يجلد المرأة التى أرسله إليها ، وهذا قول الجمهور ، وحديث عبادة : " خذوا عنى قد جعل الله لهن سبيلاً : الثيب بالثيب جلد مائة والرجم " منسوخ . فإن هذا كان فى أول الأمر =

وفى لفظ لأبى دواد : أنه شهد على نفسه أربع مرات ، كل ذلك يعرض عنه ، فأقبل فى الخامسة ، قال : " أنكتها " ؟ قال نعم . قال : " حتى غاب ذلك منك فى ذلك منها ؟ قال : نعم ، قال : كما يغيب المرود فى المكحلة والرشاء فى البئر ؟ " قال : نعم ، قال : " فهل تدرى ما الزنى ؟ قال : نعم . أتيت منها حراماً ما يأتى الرجل من امرأته حلالاً . قال : " فما تريد بهذا القول ؟ " قال : أريد أن تطهرنى ، قال : فأمر به فرجم ، فسمع النبى ﷺ رجلين من أصحابه يقول أحدهما لصاحبه : انظر إلى هذا الذى ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رُجم رجم الكلب ، فسكت عنهما ، ثم سار ساعة حتى مر بجيفة حمارشائل برجله ، فقال : " أين فلان وفلان " ؟ فقالا : نحن ذان يا رسول الله ، قال : " انزلا فكلا من جيفة هذا الحمار " فقالا : يا نبى الله ، من يأكل من هذا ؟ قال :

= قبل نزول حد الزنى ، ثم رجم ماعزاً والغامدية ، ولم يجلدهما ، وهذا كان بعد حديث عبادة بلا شك ، وأما حديث جابر فى (السنن) : أن رجلاً زنى ، فأمر به النبى ﷺ فجلد الحد ، ثم أقر أنه محصن ، فأمر به فرجم . فقد قال جابر فى الحديث نفسه : أنه لم يعلم بإحصانه ، فجلد ، ثم علم بإحصانه ، فرجم . رواه أبو داود .

وفيه : أن الجهل بالعقوبة لا يسقط الحد إذا كان عالماً بالتحريم ، فإن ماعزاً لم يعلم أن عقوبته القتل ، ولم يسقط هذا الجهل الحد عنه .

وفيه : أنه يجوز للحاكم أن يحكم بالإقرار فى مجلسه ، وإن لم يسمعه معه شاهدان ، نص عليه أحمد ، فإن النبى ﷺ لم يقل لأتيس : فإن اعترفت بحضرة شاهدين فأرجمهما وأن الحكم إذا كان حقاً محضاً لله لم يشترط الدعوى به عند الحاكم .

وأن الحد إذا وجب على امرأة ، جاز للإمام أن يبعث إليها من يقيمه عليها ، ولا يحضرها ، وترجم النسائى على ذلك : صوناً للنساء عن مجلس الحكم .

وأن الإمام والحاكم والمفتى يجوز له الحلف على أن هذا حكم الله عز وجل إذا تحقق ذلك ، وتيقنه بلا ريب ، وأنه يجوز التوكيل فى إقامة الحدود ، وفيه نظر ، فإن هذا استتابة من النبى ﷺ ، وتضمن تغريب المرأة كما يغرب الرجل ، لكن يغرب معها محرماً إن أمكن ، وإلا فلا ، وقال مالك : لا تغريب على النساء ، لأنهن عورة .

"فما نلتما من عرض أخيكما أنفاً أشد من أكل منه ، والذي نفسى بيده إنه الآن لفي أنهار الجنة ينقمس فيها .^(١)

وفيه : أنه لما وجد مس الحجارة صرخ بنا : يا قوم ردوني إلى رسول الله ﷺ فإن قومي قتلوني وغروني من نفسى ، وأخبروني أن رسول الله ﷺ غير قاتلى^(٢)] فلم ننزع عنه حتى قتلناه ، فلما رجعنا إلى رسول الله ﷺ وأخبرنا قال : " فهلا تركتموه وجئتوني به ، ليستثبت رسول الله ﷺ منه ، فأما لترك حدٍ فلا ، قال : فعرفت وجه الحديث]^(٣) .

* * *

(١) (سنن أبي داود) : ٥٨٠-٥٨١ / ٤ ، كتاب الحدود باب (٢٤) رجم ماعز بن مالك ، حديث رقم (٤٤٢٨) ، ينقمس معناه ينغمس ، قال الخطابي فى (معالم السنن) : وفى أصل المنذرى ينغمس بالغين وكذلك فى النسخة الهندية بالغين ، ونسبه المنذرى للنسائى ، وقال فيه : "أنكحتها" ؟ .

(٢) (سنن أبي داود) : ٥٧٦ / ٤ ، كتاب الحدود ، باب (٢٤) رجم ماعز بن مالك ، حديث رقم (٤٤٢٠) .

(٣) ما بين الحاصرتين زيادة للسياق من (المرجع السابق) ، وأخرجه الترمذى فى كتاب الحدود ، باب فى درء الحد عن المعترف إذا رجع ، حديث رقم (١٤٢٩) .

[فصل فى ذكر من رجمه رسول الله ﷺ من النساء المسلمات]

فخرج مسلم^(١) وأبو داود^(٢) من حديث بريدة : ... فجاءت الغامدية فقالت : يا رسول الله ، إني قد زني فطهرني ، وأنه ردها ، فلما كان من الغد ، قالت: يا رسول الله ! لم تردني ؟ لعلك تردني كما رددت ماعزاً ، فوالله إني لحبلى ، قال : " إما لا ، فاذهبي حتى تلدى " ، فلما ولدت ، أنته بالصبي فى خرقة ، قالت : هذا قد ولدته ، قال : " اذهبي فأرضعيه حتى تنظميته ، فلما فطمته أنته بالصبي فى يده كسرة خبز ، فقالت : هذا يا نبي الله قد فطمته ، وقد أكل الطعام ، فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين ، ثم أمر بها ، فحفر إلى صدرها ، وأمر الناس فرجموها ، فيقبل خالد بن الوليد بحجر ، فرمى رأسها ، فتتضح الدم على وجه خالد ، فسيها ، فسمع رسول الله ﷺ سبه أياها فقال :

(١) (مسلم بشرح النووي) : ١١ / ٢١١ - ٢١٤ ، كتاب الحدود ، باب (٥) من اعترف على نفسه بالزنى ، حديث رقم (١٦٩٥) ، وقال المنذرى : وفى إسناذه : بشير بن المهاجر الفنوي الكوفي ، وليس له فى (صحيح مسلم) سوى هذا الحديث ، وقد وثقه يحيى بن معين ، وقال الإمام أحمد : منكر الحديث ، يحيى بالعجائب . ولا عيب على مسلم فى إخراج هذا الحديث فإنه أتى به فى الطبقة الثانية ، بعد ما ساق طرق حديث ماعز ، وأتى به آخراً ، ليبين اطلاعه على طرق الحديث ، والله تبارك وتعالى أعلم . (معالم السنن) .

(٢) (سنن أبى داود) : ٣ / ٥٨٩ ، كتاب الحدود ، باب (٢٥) المرأة التى أمر النبي ﷺ برجمها من جهينة ، حديث رقم (٤٤٤٢) .

وقال بعضهم : يحتمل أن تكونا امرأتين ، إحداهما وجد لولدها كفيل وقبلها ، والأخرى : لم يوجد لولدها كفيل أو لم يقبل ، فوجب إمهالها حتى يستغنى عنها لئلا يهلك بهلاكها . (المرجع السابق) .

قال الإمام النووي : قوله (قال إما فاذهبي حتى تلدى) هو بكسر الهمزة من إما وتشديد الميم وبالإمالة ومعناه إذا أبييت أن تسترى على نفسك وتتوبى وترجمى عن قولك فاذهبي حتى تلدى فترجمين بعد ذلك وقد سبق شرح هذه اللفظ مبسوطاً .

" مهلاً يا خالد ! فالذى نفسى بيده ، لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له ، ثم أمر بها ، فصلى عليها ، ودفنت .

وخرج البخارى^(١) ومسلم^(٢).... أن رجلاً قال له : أنشدك بالله إلا قضيت بيننا بكتاب الله ، فقام خصمه ، وكان أفاقه منه فقال : صدق ، اقض بيننا

= قوله (فتتضح الدم على وجه خالد) روى بالحاء المهملة وبالمعجمة والأكثر روى على المهملة ومعناه ترشش وانصب .

قوله ﷺ (لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له) فيه أن المكس من أقبح المعاصي والذنوب الموبقات وذلك لكثرة مطالبات الناس له وظلماتهم عنده وتكرر ذلك منه إنتهاكه للناس وأخذ أموالهم بغير حقها وصرفها في غير وجهها وفيه أن توبة الزاني لا تسقط عنه حد الزنا وكذا حكم حد السرقة والشرب هذا أصح القولين في مذهبنا حد المحاربة بلا خلاف عندنا وعند ابن عباس وغيره لا تسقط .

قوله (ثم أمر بها فصلى عليه ثم دفنت) وفي الرواية الثانية أمر بها النبي ﷺ فرجمت ، ثم صلى عليه فقال له عمر : تصلى عليها يا نبي الله وقد زنت ، أما الرواية الثانية فصريحة في أن النبي ﷺ صلى عليها وأما الرواية الأولى فقال القاضي عياض رضى الله تبارك وتعالى عنه : هي بفتح الصاد واللام عند جماهير رواة صحيح مسلم قال : وعند الطبري بضم الصاد قال وكذا في رواية ابن أبي شيبة ، وأبى داود قال : وفي رواية لأبى داود ، ثم أمرهم أن يصلوا عليها قال القاضي : ولم يذكر مسلم صلاته ﷺ على ماعز وقد ذكرها البخارى .

وقد اختلف العلماء في الصلاة على المرجوم فكرها مالك وأحمد للإمام وأهل الفضل دون باقى الناس ويصلى عليه غير الامام وأهل الفضل وغيرهم والخلاف بين الشافعى ومالك إنما هو في الامام وأهل الفضل وأما غيرهم فاتفقا على أنه يصلى وبه قال جماهير العلماء قالوا فيصلى على الفساق والمقتولين في الحدود والمحاربة وغيرهم وقال الزهرى : لا يصلى أحد على المرجوم وقاتل نفسه وقال قتادة : لا يصلى على ولد الزنا واحتج الجمهور بهذا الحديث وفيه دلالة للشافعى أن الامام وأهل الفضل يصلون على المرجوم كما يصلى عليه غيرهم وأجاب أصحاب مالك عنه بجوابين :

أحدهما: أنهم ضعفوا رواية الصلاة لكون الرواة لم يذكروها .

والثاني: تأولوها على أنه ﷺ أمر بالصلاة أو دعا فسمى صلاة على مقتضاها في اللغة.=

بكتاب الله واذن لى ، فقال : " قل ، قال : إن ابني كان عسيماً على هذا ، فزنى بامرأته . فافتديت منه بمائة شاة وخادم ، وإنى سألت أهل العلم ، فأخبرونى أن على ابني جلد مائة وتغريب عام ، وأن على امرأة هذا الرجم ، فقال : والذى نفسى بيده لأقضين بينكما بكتاب الله : المائة والخادم ردُّ عليك ، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام ، واغد يا أنيس على امرأة هذا فاسألها ، فإن اعترفت فارجمها " فاعترفت ، فرجمها .

[فصل فى ذكر من رجمه رسول الله ﷺ من أهل الكتاب]

فخرج البخارى ومسلم : أن اليهود جاؤوا إلى رسول الله ﷺ ، فذكروا له أن رجلاً منهم وامرأة زنيا ، فقال رسول الله ﷺ : " ما تجدون فى التوراة فى شأن الرجم " ؟ قال نفضحهم ويجلدون ، فقال عبد الله بن سلام : كذبتم ، إن فيها الرجم ، فأتوا بالتوراة ، فنشروها ، فوضع أحدهم يده على آية الرجم ، فقرأ

= وهذان الجوابان فاسدان أما الأول فإن هذه الزيادة ثابتة فى الصحيح وزيادة الثقة الشرعية إلى ارتكابه وليس هنا شيء من ذلك فوجب حمله على ظاهره والله أعلم .

(١) أخرجه البخارى فى المحاربين : باب الاعتراف بالزنا ، وباب البكران يجلدان وينفيان ، وباب من أمر غير الإمام بإقامة الحد غائباً ، وباب إذا رمى امرأته أو امرأة غيره بالزنى عند الحاكم ، وباب هل يأمر الإمام رجلاً فيضرب الحد غائباً عنه ، وفى الوكالة : باب الوكالة فى الحدود ، وفى الشهادات : باب شهادة القاذف ، والسارق ، والزانى ، وفى الصلح : باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود ، وفى الشروط : باب الشروط التى لا تعمل فى الحدود ، وفى الأيمان والنذور : باب كيف كان يمين النبى ﷺ . وفى الأحكام : باب هل يجوز للحاكم أن يبيع رجلاً وحده للنظر فى الأمور ، وفى خبر الواحد : باب ما جاء فى إجازة خبر الواحد ، وفى الاعتصام : باب الاقتداء بمن رسول الله ﷺ .

(٢) وأخرجه مسلم (١٦٩٧) ، (١٦٩٨) ، ومالك فى (الموطأ) : ٨٢٢/٢ . والترمذى (١٤٣٣) ، وأبو داود (٤٤٤٥) ، والنسائى : ٢٤٠/٨ - ٢٤١ ، وابن ماجه : (٢٥٤٩) ، والدارمى : ١٧٧/٢ ، كلهم من حديث أبى هريرة وزيد بن خالد الجهنى رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، والعسيف : الأجير .

ما قبلها وما بعدها ، فقال له عبد الله بن سلام : ارفع يدك ، فرفع يده ، فإذا فيها آية الرجم ، فقالوا : صدق يا محمد ، إن فيها الرجم ، فأمر بهما رسول الله ﷺ فرجما (١) .

(١) أخرجه البخارى فى المحاربين : باب أحكام أهل الذمة ، وباب الرجم فى البلاط ، وفى الجنائز . باب الصلاة على الجنائز بالمصلى والممسجد ، وفى الأنبياء : باب قول الله تعالى : ﴿ يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ﴾ وفى تفسير سورة آل عمران : باب قول الله تعالى : ﴿ قل فاتوا بالتوراة فأتلوها إن كنتم صادقين ﴾ وفى الاعتصام : باب ما ذكر النبى ﷺ وحض على اتفاق أهل العلم ، وفى التوحيد : باب ما يجوز من تفسير التوراة وغيرها من كتب الله تعالى بالعربية وغيرها . قال الخطابى فى (معالم السنن) : فيه من الفقه : ثبوت أنكحة أهل الكتاب ، إذا ثبتت أنكحتهم ثبت طلاقهم وظهارهم وإيلاؤهم .

وفيه دليل على أن نكاح أهل الكتاب يوجب التحصين ، إذ لا رجم على المحصن . ولو أن مسلماً تزوج يهودية أو نصرانية ودخل بها ثم زنا كان عليه الرجم وهو قول الزهرى ، وإليه ذهب الشافعى .

وقال أبو حنيفة وأصحابه : الكتابية لا تحصن المسلم ، وتأول بعضهم معنى الحديث على أنه إنما رجمهما بحكم التوراة ، ولم يحملهما على أحكام الإسلام وشرائطه .

قلت : وهذا تأويل غير صحيح لأن الله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ وأن احكم بينهم بما أنزل الله ﴾ وإنما جاءه القوم مستفتين طمعاً فى أن يرخص لهم فى ترك الرجم ليعطلوا به حكم التوراة ، فأشار عليهم رسول الله ﷺ بما كتّموه من حكم التوراة ، ثم حكم عليهم بحكم الإسلام على شرائطه الواجبة فيه ، وليس يخلو الأمر فيما صنعه رسول الله ﷺ من ذلك عن أن يكون موافقاً لحكم الإسلام أو مخالفاً ، فإن كان مخالفاً فلا يجوز أن يحكم بالمنسوج ويترك الناسخ . وإن كان موافقاً له فهو شريعته ، والحكم الموافق لشريعته لا يجوز أن يكون مضافاً إلى غيره ، ولا أن يكون فيه تابعاً لمن سواه .

وأخرجه مسلم فى الحدود : باب (٦) رجم اليهود أهل الذمة فى الزنى ، حديث رقم (١٦٩٩) ، ومالك فى (الموطأ) : ٨١٩/٢ ، والترمذى (١٤٣٦) ، وأبو داود (٤٤٤٦) ، (٤٤٤٩) ، كلهم من حديث عبد الله بن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه قال الإمام النووى : قوله " إن النبى ﷺ " .

= قوله (أن النبي ﷺ أتى يهودى ويهودية قد زنيا إلى قوله فرجما) فى هذا دليل لوجوب حد الزنا على الكافر وأنه يصح نكاحه لأنه لا يجب الرجم إلا على محصن فلو لم يصح نكاحه لم يثبت إحصانه ولم يرجم ، وفيه أن الكفار مخاطبون بفروع الشرع وهو الصحيح وقيل لا مخاطبون بها وقيل أنهم مخاطبون بالنهى دون الأمر ، وفيه أن الكفار إذا تحاكموا إلينا حكم القاضى بينهم بحكم شرعنا وإذا تحاكموا إلينا حكم القاضى بينهم بحكم شرعنا وقال مالك لا يصح إحصان الكافر قال وإنما رجمها لأنهما لم يكونا أهل ذمة وهذا تأويل باطل لأنهما كانا من أهل العهد ولأنه رجم المرأة والنساء لا يجوز قتلهن مطلقاً .

قوله ﷺ : (فقال ما تجدون فى التوراة) قال العلماء : هذا السؤال ليس لتقليدهم ولا معرفة الحكم منهم فانما هو لالزامهم بما يعتقدونه فى كتابهم ولعله ﷺ قد أوحى إليه أن الرجم فى التوراة الموجودة فى أيديهم لم يغيروه كما غيروا أشياء وأنه أخبره بذلك من أسلم منهم ولهذا لم يخف ذلك عليه حين كتّموه .

قوله (نسود وجوههما ونحملهما) هكذا هو فى أكثر النسخ نحملهما بالحاء والسلام ، وفى بعضها نجلها بالجيم وفى بعضها نحملهما بميمين وكله متقارب فمعنى الأول نحملهما على الحمل ومعنى الثانى نجلهما جميعاً على الجمل ومعنى الثالث نسود وجوههما بالحمم بضم الحاء وفتح الميم وهو الفحم وهذا الثالث ضعيف لأنه قال قبله نسود وجوههما فان قيل كيف رجم اليهوديان بالبينة أم بالاقرار قلنا الظاهر أنه بالاقرار وقد جاء فى سنن أبى داود وغيره أنه شهد عليهما أربعة أنهم رأوا ذكره فى فرجها فان صح هذا فان كان الشهود مسلمين فظاهر وإن كانوا كفاراً فلا إعتبار بشهادتهم ويتعين أنهما أقرأ بالزنا .

قال العلامة ابن القيم فى (زاد المعاد) : فتضمنت هذه الحكومة أن الإسلام ليس بشرط فى الإحصان ، وأن الذمى يحصن بالذمية ، وإلى هذا ذهب أحمد والشافعى ، ومن لم يقل بذلك اختلفوا فى وجه هذا الحديث ، فقال مالك فى غير (الموطأ) : لم يكن اليهود بأهل ذمة ، والذى فى (صحيح البخارى) : أنهم أهل ذمة ، ولا شك أن هذا كان بعد العهد الذى وقع بين النبي ﷺ وبينهم ولم يكونوا إذا ذاك حرباً ، كيف وقد تحاكموا إليه ، ورضوا بحكمه ؟ وفى بعض طرق الحديث : أنهم قالوا : اذهبوا بنا إلى هذا النبي ، فإنه بعث بالتخفيف وفى بعض طرقه : أنهم دعوه إلى بيت مدارسهم ، فأتاهم وحكم بينهم ، فهم كانوا أهل عهد وصلح بلا شك . =

فصل فى ذكر من قطع رسول الله ﷺ

خرج البخارى^(١) ومسلم^(٢) وأبو داود^(٣) من حديث ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، قالت : إن قريشاً أهمهم شأن المرأة المخزومية التى سرقت فقالوا : من يكلم فيها رسول الله ﷺ ؟ فقالوا : ومن

= قال الزهرى فى حديثه : فبلغنا أن هذه الآية نزلت فيهم ﴿ إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا ﴾ كان النبي ﷺ منهم .

(١) (فتح البارى) : ١٠٣/١٢ - ١٠٤ ، كتاب الحدود ، باب (١٢) كراهة الشفاعة فى الحد إذا رفع إلى السلطان حديث رقم (٦٧٨٨) ، وفى هذا الحديث من الفوائد منع الشفاعة فى الحدود . وفيه قبول توبة السارق . ومنقبة لأسامة . وفيه ما يدل على أن فاطمة عليها السلام عند أبيها فى أعظم المنازل . وفيه ترك المحاباة فى إقامة الحد على من وجب عليه ولو كان ولداً أو قريباً أو كبير القدر والتشديد فى ذلك والإتكار على من رخص فيه أو تعرض للشفاعة فيمن وجب عليه وفيه جواز ضرب المثل بالكبير القدر بالمبالغة فى الزجر عن الفعل ومراتب ذلك مختلفة ، ويؤخذ منه جواز الإخبار عن أمر مقدر يفيد القطع بأمر محقق . وفيه أن من حلف على أمر لا يتحقق أنه يفعله أو لا يفعله لا يحنث كمن قال لمن خاصم أخاه : والله لو كنت حاضراً لهشمت أنفك . وفيه جواز التوجه لمن أقيم عليه الحد بعد إقامته عليه وقد حكى ابن الكلبي فى قصة أم عمرو بن سفيان أن امرأة أسيد بن حضير آوتها بعد أن قطعت وصنعت لها طعاماً وأن أسيداً ذكر ذلك للنبي ﷺ كالمنكر على أمراته ، فقال ﷺ : رحمتما رحمها الله . وفيه الاعتبار بأحوال ما مضى من الأمم ، ولا سيما من خالف أمر الشرع ، وتمسك به بعض من قال : أن شرع من قبلنا شرع لنا لأن فيه إشارة تحذير من فعل من الشئ الذى جر الهلاك إلى الذين من قبلنا لئلا يهلك كما هلكوا ، وفيه نظر ، وإنما يتم إن لو لم يرد قطع السارق فى شرعنا ، وأما اللفظ العام فلا دلالة فيه على المدعى أصلاً .

(٢) (مسلم بشرح النووي) : ١٩٨/١١ - ١٩٩ ، كتاب الحدود ، باب (٢) قطع السارق الشريف وغيره ، والنهى عن الشفاعة فى الحدود ، حديث رقم (١٦٨٨) .

(٣) (سنن أبى داود) : ٥٣٧/٤ - ٥٣٨ ، كتاب الحدود ، باب (٤) فى الحد يشفع فيه ، حديث رقم (٤٣٧٣) .

يجترئ عليه إلا أسامة رضى الله تبارك وتعالى عنه ؟ جب رسول الله ﷺ ، فكلمه أسامة رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فقال : رسول الله ﷺ أتشفع فى حد من حدود الله تعالى ؟ ثم قام فاخطب فقال : أيها الناس : إنما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها . وفى رواية لمسلم إنما هلك الذين من قبلكم . ولم يقل البخارى وأبو داود والنسائى : أيها الناس .

وخرجه البخارى فى كتاب الحدود بهذا الإسناد ونحوه وقال فيه : ثم قام فخطب فقال : أيها الناس إنما ضل من كان قبلكم . وقال فى آخره : لقطع محمد يدها .

وخرج مسلم^(١) من حديث ابن وهب قال : أخبرنى يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال : أخبرنى عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبى ﷺ عنها : أن قريشاً أهمهم شأن المرأة التى سرقت فى عهد رسول الله ﷺ فى غزوة الفتح ، فقالوا : ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ ، فأتى بها رسول الله ﷺ فكلمه فيها أسامة بن زيد رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فتلون وجه رسول الله ﷺ فقال : أتشفع فى حد من حدود الله تعالى ؟ فقال له أسامة رضى الله تبارك وتعالى عنه : استغفر لى يا رسول الله ، فلما كان العشى قام رسول الله ﷺ فاخطب فأثنى على الله بما هو أهله ، ثم قال : أما بعد ، فإنما أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وإنى والذى نفسى بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ، ثم أمر بتلك المرأة التى سرقت فقطعت يدها .

قال يونس : قال ابن شهاب : قال عروة : قالت عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها : فحسننت توبتها بعد وتزوجت وكانت تأتى بعد ذلك فأرفع حاجتها

(١) (مسلم بشرح النووي) : ١١/١٩٩ - ٢٠٠ ، كتاب الحدود ياب (٢) قطع السارق الشريف

وغيره والنهى عن الشفاعة فى الحدود ، حديث رقم (٩) .

إلى النبي ﷺ . ذكره في غزوة الفتح من حديث يونس عن الزهري بنحو حديث مسلم أو قريباً منه .

وخرج مسلم^(١) من حديث عبد الرزاق قال : أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها قالت : كانت امرأة

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٢٠٠/١١ ، كتاب الحدود ، باب (٢) قطع السارق الشريف وغيره والنهي عن الشفاعة في الحدود ، حديث رقم (١٠) ، ذكر مسلم رضى الله عنه في الباب أحاديث النهي عن الشفاعة في الحدود ، وأن ذلك هو سبب هلاك بنى إسرائيل وقد أجمع العلماء على تحريم الشفاعة في الحد بعد بلوغه إلى الإمام لهذه الأحاديث ، وعلى أنه يحرم التشفيع فيه ، فأما قبل بلوغه إلى الإمام فقد أجاز الشفاعة فيه أكثر العلماء ، إذا لم يكن المشفوع فيه صاحب شر وأذى للناس ، فإن كان ، لم يشفع فيه ، وأما المعاصي التي لا حد فيها وواجبها التعزير فتجوز الشفاعة والتشفيع فيها ، سواء بلغت الإمام أم لا ، لأنها أهون ، ثم الشفاعة فيها مستحبة إذا لم يكن المشفوع فيع صاحب أذى ونحوه .

قوله " ومن يجترئ عليه إلا أسامة حب رسول الله ﷺ " هو بكسر الحاء أى محبوبة ، ومعنى يجترئ : يتجاسر عليه بطريق الإدلال ، وفي هذا منقبة ظاهرة لأسامة رضى الله تبارك وتعالى عنه .

قوله ﷺ : " وأيم الله لو أن فاطمة " فيه دليل لجواز الحلف من غير استحلاف وهو مستحب إذا كان فيه تفخيم لأمر مطلوب كما في الحديث وقد كثرت نظائره .

قوله : " كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتجده ، فأمر النبي ﷺ بقطع يدها فأتى أهلها أسامة فكلموه " قال العلماء : المراد أنها قطعت بسرقة ، وإنما ذكرت العارية تعريفاً لها ووصفاً لها ، لا أنها سبب القطع . وقد ذكر مسلم هذا الحديث في سائر الطرق المصرحة بأنها سرقت وقطعت بسبب السرقة ، فيتعين حمل هذه الرواية على ذلك جمعاً بين الروايات ، فإنها قضية واحدة ، مع أن جماعة من الأئمة قالوا : هذه الرواية شاذة ، فإنها مخالفة لجماهير الروايات والشاذة لا يعمل بها ، قال العلماء : وإنما لم يذكر السرقة في هذه الرواية لأن المقصود منها عند الراوي ذكر منع الشفاعة في الحدود ، لا الإخبار عن السرقة .

قال جماهير العلماء وفقهاء الأمصار : لا قطع على من جحد العارية ، وتأولوا هذا الحديث بنحو ما ذكرته ، وقال أحمد وإسحاق : يجب القطع في ذلك . (شرح النووي) .

مخزومية تستعير المتاع وتجده ، فأمر النبي ﷺ ، أن تقطع يدها ، فأتى أهلها أسامة بن زيد رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فكلموه فكلّم رسول الله ﷺ فيها . ثم ذكر نحو حديث الليث ويونس .

قال المؤلف ، هذه المرأة التى سرقت وقطعت يدها التى كانت تستعير المتاع وتجده ، وهى فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد بن عبد الله بن عمرو ابن مخزوم ، وهى بنت أخى أبى سلمة بن عبد الأسد الصحابى الجليل كان زوج أم سلمة قبل النبي ﷺ ، قتل أبوها كافراً يوم بدر ، قتله حمزة بن عبد المطلب ، ووهم من زعم أن له صحبة .

وقيل : هى أم عمرو بنت سفيان بن عبد الأسد ، وهى بنت عمر المذكورة ، أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج قال : أخبرنى بشر بن تميم أنها أم عمرو بن سفيان بن عبد الأسد .

وخرج أبو داود^(١) من حديث عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن نافع رضى الله تبارك وتعالى عنهما قال : إن امرأة مخزومية كانت تستعير المتاع وتجده فأمر النبي ﷺ بها ففقطعت يدها ، [وقص نحو حديث الليث ، قال : فقطع النبي ﷺ يدها] .

ومن حديث يونس عن ابن شهاب قال : كان عروة يحدث أن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، قالت : استعارت امرأة - تعنى حلياً - على ألسنه أناس يعرفون ولا تعرف هى ، حلياً فباعته ، فأخذت ثمنه ، فأتى بها رسول الله ﷺ فأمر بقطع يدها ، وهى التى شفع فيها أسامة بن زيد ، وقال فيها رسول الله ﷺ ما قال^(٢) .

(١) (سنن أبى داود) : ٥٣٨/٤ - ٥٣٩ ، كتاب الحدود باب (٤) فى الحد يشفع فيه حديث رقم

(٤٣٧٤) ، وما بين الحاصرتين زيادة للسباق منه .

(٢) (المرجع السابق) : حديث رقم (٤٣٩٦) .

وخرج النسائي^(١) من حديث عبد الله بن المبارك عن حماد بن سلمة عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أبي المنذر مولى أبي ذر ، عن أبي أمية المخزومي قال : أن رسول الله ﷺ أتى بلص اعترف اعترافاً ولم يوجد معه متاع ، فقال له رسول الله ﷺ : ما أخالك سرقت ؟ قال : بلى ، قال رسول الله ﷺ : اذهبوا به فاقطعوه ثم جيئوا به ، فقطعوه ثم جاؤا به فقال له : قل أستغفر الله وأتوب إليه ، فقال : استغفر الله وأتوب إليه ، قال : اللهم تب عليه . ترجم عليه باب تلقين السارق .

وخرجه أبو داود^(٢) من حديث مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير عن محمد بن المنكر ، عن جابر بن عبد الله ، قال : جاء بسارق إلى رسول

(١) (سنن النسائي) : ٤٣٨/٨ ، كتاب قطع السارق ، باب (٣) تلقين السارق ، حديث رقم (٤٨٩٢) ، قال الحافظ السندی : قوله : " ما أخالك " بكسر الهمزة هو الشائع المشهور بين الجمهور ، والفتح لغة بعض ، وإن كان القياس لكونه صيغة المتكلم من خاله خفاف بمعنى ظن .

قيل : أراد ﷺ تلقين الرجوع من الاعتراف ، ولإمام ذلك في السارق إذا اعترف ، ومن لا يقول به لعله ظن بالمعترف غفلة عن معنى السرقة وأحكامها ، أو لأنه استبعد اعترافه بذلك ، لأنه ما وجد معه متاع . (حاشية السندی على سنن النسائي) .

(٢) (سنن أبي داود) : ٤ / ٥٦٥ - ٥٦٧ ، كتاب الحدود باب (٢٠) في السارق يسرق مراراً حديث رقم (٤٤١٠) ، قال الخطابي : هذا في بعض إسناده مقال : وقد عارض الحديث الصحيح الذي بإسناده ، وهو أن النبي ﷺ قال : ولا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث : كفر بعد إيمان ، وزنى بعد إحصان ، أو قتل نفس بغير نفس ، والسارق ليس بواحد من الثلاثة فالوقوف عن دمه واجب .

ولا يعلم أحداً من الفقهاء يبيع دم السارق - وإن تكررت منه السرقة مرة بعد أخرى - إلا أنه قد يخرج على مذاهب بعض الفقهاء أن يباح دمه ، وهو أن يكون هذا من المفسدين في الأرض ، في أن للإمام أن يجتهد في تعزيز المفسدين ، ويبلغ به ما رأى من العقوبة ، وإن زاد على مقدار الحد وجوازه وإن رأى القتل قتل ويعزى هذا الرأي إلى الإمام مالك بن أنس . وهذا الحديث - إن كان له أصل - فهو يؤيد هذا الرأي .

الله ﷺ فقال : اقتلوه ، فقالوا : يا رسول الله ! إنما سرق ، فقال : اقطعوه ، قال : فقطع ، ثم جاء به الثانية فقال : اقتلوه ، فقالوا : يا رسول الله ! إنما سرق فقال : اقطعوه قال : فقطع ، ثم جاء به الثالثة فقال : اقتلوه ، فقالوا يا رسول الله إنما سرق فقال : اقطعوه ثم أتى به الرابعة فقال : اقتلوه ، فقالوا : يا رسول الله إنما سرق ، فقال : اقطعوه ، فأتى به الخامسة فقال : اقتلوه ، قال جابر رضى الله تبارك وتعالى عنه : فانطلقنا به فقتلناه ، ثم اجتررناه فآلقيناه فى بئر ورمينا عليه الحجارة .

وخرج أبو داود^(١) من حديث عبد الرزاق قال : أنبأنا ابن جريح قال : أخبرنى إسماعيل بن أمية أن نافعاً مولى عبد الله بن عمر حدثه أن عبد الله بن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما حدثهم أن النبى ﷺ قطع يد رجل سرق ترساً من صفة النساء ثمنه ثلاثة دراهم .

وخرج من حديث محمد بن إسحق ، عن أيوب بن موسى ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، قال : قطع رسول الله ﷺ يد رجل فى مجن قيمته دينار أو عشرة دراهم^(٢) .

= وقد يدل على ذلك من نفس الحديث : أنه ﷺ قد أمر بقتله لما جاء به أول مرة ، ثم كذا فى الثانية والثالثة والرابعة ، إلى أن قتل فى الخامسة .
فقد يحتمل أن يكون هذا رجل مشهوراً بالفساد ، ومخبوراً بالشر ، معلوماً من أمره أنه سيعود إلى سوء فعله ، ولا ينتهى عنه حتى ينتهى خبره .
(١) (سنن أبى داود) : ٥٤٨/٤ ، كتاب الحدود ، باب (١١) ما يقطع فيه السارق ، حديث رقم (٤٣٦٨) .

(٢) (المرجع السابق) حديث رقم (٤٣٨٧) ، قال الخطابى : وإلى هذا ذهب أبو حنيفة وأصحابه وجعلوه حداً فيما يقطع فيه اليد ، وهو قول سفيان الثورى ، وقد روى ذلك عن ابن مسعود رضى الله تبارك وتعالى عنه .

قال : وهكذا تنفيذ ، وليس فى موضع التحديد ، لأنه إذا كان السارق مقطوعاً فى ربع دينار فلأن يكون مقطوعاً فى دينار أولى ، وكذلك إذا قطع فى ثلاثة دراهم يبلغ قيمتها ربع دينار ، فهو بأن يقطع فى عشرة دراهم أولى .

فصل فى ذكره من جلده رسول الله ﷺ

خرج البخارى^(١) من حديث يحيى بن بكير قال : حدثنى الليث قال حدثنى خالد بن يزيد عن سعيد بن أبى هلال عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه أن رجلاً على عهد رسول الله ﷺ كان اسمه عبد الله وكان يلقب حماراً وكان يضحك رسول الله ﷺ ، وكان رسول الله ﷺ قد جلده فى الشراب فأتى به يوماً فأمر به فجلد ، فقال رجل من القوم فقال اللهم العنه ما أكثر ما يؤتى به ! فقال النبى ﷺ : لا تلعنوه فو الله ما علمت أنه يحب الله ورسوله .

وخرج من حديث بن الهاد عن محمد بن إبراهيم عن أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : أتى النبى ﷺ بسكران فأمر بضربه ، فلما من ضربه بيده ، ومنا من ضربه بنعله ، ومنا من ضربه بثوبه ، فلما انصرف قال رجل : ماله أخزاه الله ! فقال رسول الله ﷺ : لا تكونوا عون الشيطان على أخيك . ترجم عليهما ما يكره من لعن شارب الخمر وأنه ليس بخارج عن الملة^(٢) .

= وقال ابن أبى ليلى وابن شبرمة : لا تقطع الخمس إلا فى الخمسة دراهم ، وقد روى ذلك عن عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه خلاف الرواية الأولى .
(١) (فتح البارى) : ٨٩/١٢ ، كتاب الحدود ، باب (٥) ما يكر من لعن شارب الخمر ، وأنه ليس بخارج عن الملة ، حديث رقم (٦٧٨٠) .

(٢) (المرجع السابق) : حديث رقم (٦٧٨١) . قال الحافظ فى (الفتح) : قوله : " باب ما يكره من لعن شارب الخمر ، وأنه ليس بخارج من الملة " يشير إلى طريق الجمع بين ما تضمنه حديث الباب من النهى عن لعنه وما تضمنه حديث الباب الأول " لا يشرب الخمر وهو مؤمن " وأن المراد به نفى كمال الإيمان لا أنه يخرج عن الإيمان جملة ، وعبر بالكراهة هنا إشارة إلى أن النهى للتنزيه فى حق من يستحق اللعن إذا قصد به اللعن محض السب لا إذا قصد معناه الأصلي وهو الإبعاد عن رحمة الله ، فأما إذا قصده فيحرم ولا سيما فى حق من لا يستحق اللعن =

= كهذا الذى يحب الله ورسوله ولا سيما مع إقامة الحد عليه ، بل يندب الدعاء له بالتوبة والمغفرة ، وسبب هذا التفصيل عدل عن قوله فى الترجمة كراهية لمن شارب الخمر إلى قوله : " ما يكره من " فأشار بذلك إلى التفصيل ، وعلى هذا التقرير فلا حجة فيه لمنع الفاسق المعين مطلقاً ، وقيل : إن المنع خاص بما يقع فى حضرة النبى ﷺ لئلا يتوهم الشارب عند عدم الإنكار أنه مستحق لذلك ، فربما أوقع الشيطان فى قلبه ما يتمكن به من فتنه ، وإلى ذلك الإشارة بقوله فى حديث أبى هريرة " لا تكونوا عون الشيطان على أخيكم " وقيل المنع مطلقاً فى حق من أقيم عليه الحد ، لأن الحد قد كفر عنه الذنب المذكور ، وقيل المنع مطلقاً فى حق ذى الزلة والجواز مطلقاً فى حق المجاهرين .

قال النووى فى (الأذكار) : وأما الدعاء على إنسان بعينه ممن اتصف بشئ من المعاصى فظاهر الحديث أنه لا يحرم وأشار الغزالى إلى تحريمه وقال فى " باب الدعاء على الظلمة " بعد أن أورد أحاديث صحيحة فى الجواز قال الغزالى : وهى معنى اللعن الدعاء على الإنسان بالسوء حتى على الظالم مثل " لا أصح الله جسمه " وكل ذلك مذموم انتهى . والأولى حمل كلام الغزالى على الأول .

أما الأحاديث فتدل على الجواز كما ذكره النووى فى قوله ﷺ للذى قال له كل : بيمينك فقال : لا استطيع فقال " لا استطعت فيه دليل على جواز الدعاء من خالف الحكم الشرعى ، ومال هنا إلى الجواز قبل إقامة الحد والمنع بعد إقامته .

وصنيع البخارى يقتضى لعن المتصف بذلك من غير أن يعين باسمه فيجمع بين المصلحتين ، لأن لعن المعين والدعاء عليه قد يحمله على التماضى أو يقنطه من قبول التوبة ، بخلاف ما إذا صرف ذلك إلى المتصف فإن فيه زجراً وردعاً عن ارتكاب ذلك وباعثاً لفاعله على الإقلاع عنه ، ويقويه النهى عن التثريب على الأمة إذا جلدت على الزنا كما سيأتى قريباً .

واحتج شيخاً الإمام البلقينى على جواز لعن المعين بالحديث الوارد فى المرأة إذا دعاها زوجها إلى فراشه فأبت لعنتها الملائكة حتى تصبح وهو فى الصحيح ، وقد توقف فيه بعض من لقيناه بأن اللاعن لها الملائكة فيتوقف الاستدلال به على جواز التأسى بهم وعلى التسليم فليس فى الخبر تسميتها ، والذى قاله شيخنا أقوى فإن الملك معصوم والتأسى بالمعصوم مشروع البحث فى جواز لعن المعين وهو الموجود .

= قوله : (إن رجلاً كان على عهد النبي ﷺ كان اسمه عبد الله وكان يلقب حماراً) ذكر الواقدي في غزوة خيبر من (مغازيه) عن عبد الحميد بن جعفر عن أبيه قال ووجد حصن الصعب ابن معاذ فذكر ما وجد من الثياب وغيرها إلى أن قال : (وزقاق خمر فأريقت ، وشرب يومئذ من تلك الخمر رجل يقال له عبد الله الحمار) وهو باسم الحيوان المشهور ، وقد وقع في حديث الباب أن الأول اسمه والثاني لقبه وجوز ابن عبد البر أنه النعيمان المبهم في حديث عقبة بن الحارث فقال في ترجمة النعيمان " كان رجلاً صالحاً وكان له ابن انهمك في الشراب فجلده النبي ﷺ فعلى هذا يكون كل من النعيمان وولده عبد الله جلد في الشرب .

وقوى هذا عنده بما أخرجه الزبير بن بكار في (المفاهكة) من حديث محمد بن عمرو بن حزم قال : كان بالمدينة رجل يصيب الشراب فكان يؤتى به النبي ﷺ فيضربه بنعله ويأمر أصحابه فيضربونه بنعالهم ويحثون عليه التراب ، فلما كثر ذلك منه قال له رجل هل الشارب النعيمان أو ابن النعيمان والراجح النعيمان فهو غير المذكور هنا لأن قصة عبد الله كانت في خيبر فهي سابقة على قصة النعيمان فإن عقبة بن الحارث من مسلمة الفتح والفتح كان بعد خيبر بنحو من عشرين شهراً .

قوله (وكان يضحك رسول الله ﷺ) أى يقول بحضرته أو يفعل ما يضحك منه ، وقد أخرج أبو يعلى من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم بسند الباب " أن رجلاً كان حماراً وكان يهدى لرسول الله ﷺ العكة من السمن والعسل فإذا جاء صاحبه يتقاضاه جاء إلى النبي ﷺ فقال : أعط هذا متاعه ، فما يزيد النبي ﷺ أن يتبسم ويأمر به فيعطى " ووقع في حديث محمد ابن عمرو بن حزم بعد قوله : " يحب الله ورسوله " قال : " وكان لا يدخل إلى المدينة طرفه إلا اشتري منها ثم جاء فقال : يا رسول الله هذا أهديته لك ، فإذا جاء صاحبه يطلب ثمنه جاء به فقال : أعط هذا الثمن ، فيقول ألم تهده إلى ؟ فيقول : ليس عندي ، فيضحك ويأمر بثمنه " وهذا مما يقوى أن صاحب الترجمة والنعيمان واحد والله أعلم .

قوله : (قد جلده في الشراب) أى بسبب شربه الشراب المسكر وكان فيه مضمرة أى كان قد جلده ، ووقع في رواية معمر عن زيد بن أسلم بسنده هذا عند عبد الله الرزاق " أتى برجل قد شرب الخمر فحد ، ثم أتى به فحد ، ثم أتى به فحد ، ثم أتى به فحد أربع مرات " .

قوله : (ما أكثر ما يؤتى به) في رواية الواقدي " ما يضرب " وفي رواية معمر " ما أكثر ما يشرب وما أكثر ما يجلد " .

=

= قوله : (لا تلعنوه) فى رواية الواقدي " لا تفعل يا عمر " وهذا قد يتمسك به من يدعى اتحاد القصتين ، وهو لما بينته من اختلاف الوقتين ، ويمكن الجمع بأن ذلك وقع للنعمان ولابن النعمان وأن اسمه عبد الله ولقبه خمار ، والله أعلم .

قوله : (فوالله ما علمت إنه يحب الله ورسوله) كذا للأكثر بكسر الهمزة ، ويجوز على رواية ابن السكن القتح والكسر ، وقال بعضهم الرواية بفتح الهمزة .

وفى هذا الحديث من الفوائد جواز التلقيب وقد تقدم القول فيه فى كتاب الأدب ، وهو محمول هنا على أنه كان لا يكرهه ، أو أنه ذكر به على سبيل التعريف لكثرة من كان يسمى بعبد الله ، أو أنه لما تكرر منه الإقدام على الفعل المذكور نسب إلى البلادة فأطلق عليه اسم من يتصف بها ليرتدع بذلك . وفيه الرد على من زعم أن مرتكب الكبيرة كافر لثبوت النهى عن لعنه والأمر بالدعاء له . وفيه أن لا تنافي بين ارتكاب النهى وثبوت محبة الله ورسوله فى قلب المرتكب لأنه ﷺ أخبر بأن المذكور يحب الله ورسوله مع وجوب ما صدر منه ، وأن من تكررت منه المعصية لا تنزع منه محبة الله ورسوله ، ويؤخذ منه تأكيد ما تقدم أن نفى الإيمان عن شارب الخمر لا يراد به زواله بالكيفية بل نفى كماله كما تقدم ، ويحتمل أن يكون استمرار ثبوت محبة الله ورسوله فى قلب العاصى مقيداً بما إذا ندم على وقوع المعصية وأقيم عليه الحد فكفر عنه الذنب المذكور ، بخلاف من لم يقع منه ذلك فإنه يخشى عليه بتكرار الذنب أن يطبع على قلبه شئ حتى يسلب منه ، نسأل الله العفو والعافية . وفيه ما يدل على نسخ الأمر الوارد بقتل شارب الخمر إذا تكرر منه إلى الرابعة أو الخامسة ، فقد ذكر ابن عبد البر أنه أتى به أكثر من خمسين مرة .

وله من طريق أخرى عن أبى هريرة ، أخرجه عبد الرزاق ، وأحمد ، والترمذى تعليقاً ، والنسائى ، كلهم من رواية سهيل بن أبى صالح ، عن أبيه عنه بلفظ " إذا شربوا فاجلدوهم ثلاثاً ، فإذا شربوا الرابعة فاقتلوه " وروى عن عاصم بن بهدلة عن أبى صالح فقال أبو بكر بن عياش عن أبى صالح عن أبى سعيد كذا أخرجه حبان من رواية عثمان بن أبى شيبه عن أبى بكر . أخرجه الترمذى عن أبى كريب عنه فقال : " عن معاوية " بدل " أبى سعيد " وهو المحفوظ . وكذا أخرجه أبو داود من رواية أبان العطار عنه ، وتابعه الثورى وشيبان بن عبد الرحمن وغيرهما عن عاصم ، ولفظ الثورى عن عاصم " ثم إن شرب الرابعة فاضربوا عنقه " =

وخرج البخارى^(١) وأبو داود^(٢) من حديث يزيد بن الهاد عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : أن رسول الله ﷺ أتى برجل قد شرب الخمر فقال : اضربوه قال أبو هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه : فمنا الضارب بيده والضارب بنعله والضارب بثوبه فلما أنصرف قال بعض القوم : أخزأك الله فقال رسول الله ﷺ : لا تقولوا هكذا لا تعينوا الشيطان عليه .



= وقع فى رواية أبان عند أبي داود " ثم إن شربوا فاجلدوهم " ثلاث مرات بعد الأولى ثم قال : " إن شربوا فاقتلوهم " .

ثم ساقه أبو داود من طريق حميد بن يزيد عن نافع عن ابن عمر قال : " وأحسبه قال فى الخامسة ثم إن شربها فاقتلوه " قال وكذا فى حديث عطف فى الخامسة ، قال : أبو داود " وفى رواية عمر بن أبي سلمة عن أبيه وسهيل بن أبي صالح عن أبيه كلاهما عن أبي هريرة فى الرابعة " وكذا فى رواية عبد الله بن عمرو بن العاص والشريد .

وفى رواية معاوية : " فإن عاد فى الثالثة أو الرابعة فاقتلوه " وقال الترمذى بعد تخريجه : وفى الباب عن أبي هريرة والشريد وشرحبيل بن أوس وأبى الرمضاء وجريز وعبد الله بن عمرو وقلت : وقد ذكرت حديث أبي هريرة ، وأما حديث الشريد وهو ابن أوس الثقفى فأخرجه أحمد والدارمى والطبرانى وصححه الحاكم بلفظ " إذا شرب فاضربوه " وقال فى آخره " ثم إن عاد الرابعة فاقتلوه " .

(١) (فتح البارى) : ٧٧ / ١٢ ، كتاب الحدود ، باب (٤) الضرب بالجريد والنعال ، حديث رقم (٦٧٧٧) ، وأخرجه أيضاً فى باب (٥) ما يكره من لعن شارب الخمر ، وأنه ليس بخارج عن الملة ، حديث رقم (٦٧٨٠) ، وقد سبق تخريجه وشرحه .

(٢) (سنن أبي داود) : ٦٢٠ / ٤ ، كتاب الحدود ، باب (٣٦) الحد فى الخمر ، حديث رقم (٤٤٧٧) .

فصل فى ذكر فارس رسول الله ﷺ

قال الحافظ أبو عمر بن عبد البر : أبو قتادة الأنصارى رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فارس رسول الله وكان يعرف بذلك . اختلف فى اسمه ، فقيل : الحارث بن ربعى بن بلمدة ، وقيل : النعمان بن عمر بن بلمدة ، وقيل : عمر بن ربعى بن بلمدة ، وقيل بلمدة بن خناس بن سنان بن عبيد بن عدي بن غنم بن كعب بن سلمة .

اختلف فى شهوده بدرأ . فقال بعضهم : كان بدرأ . ولم يذكره ابن عتبه ، ولا ابن إسحاق فى البدريين ، وشهد أحداً وما بعدها من المشاهد كلها . (١)

(١) قال الحافظ فى (الاستيعاب) : ١٧٣١/٤ ، ترجمة رقم (٣١٣٠) ، (الإصابة) : المشهور أن اسمه الحارث . وجزم الواقدي ، وابن القداح ، وابن الكلبي ، بأن اسمه النعمان . وقيل اسمه عمرو . وأبوه ربعى هو ابن بلمدة بن خناس ، بضم المعجمة وتخفيف النون ، وآخره مهملة ، ابن غنم بن سلمة بن الأنصارى الخزرجى السلمى . وأمه كبشة بنت مطهر بن حرام بن سواد ابن غنم .

اختلف فى شهوده بدرأ ، فلم يذكره موسى بن عتبة ولا ابن إسحاق ، وانفقوا على أنه شهد أحداً وما بعدها ، وكان يقال له فارس رسول الله ﷺ . ثبت ذلك فى صحيح مسلم ، فى حديث ابن الأكواع الطويل الذى فيه قصة ذى قرد وغيرها .

وأخرج الواقدي من طريق يحيى بن عبد الله بن أبى قتادة ، عن أبيه ، قال : أدركنى رسول الله ﷺ يوم ذى قرد ، فنظر إلى فقال : اللهم بارك فى شعره وبشره ، وقال - أفلح وجهه فقلت : ووجهك يا رسول الله . قال : ما هذا الذى بوجهك ؟ قلت : سهم رميت به . قال ادن . فدنوت ، فبصق عليه ، فما ضرب على قط ولا فاح - ذكره فى حديث طويل .

وقال سلمة بن الأكواع فى حديثه الطويل الذى أخرجه مسلم : خير فرساننا أبو قتادة ، وخير رجالنا سلمة بن الأكواع .

ووقعت فى هذه القصة بعلو فى (المعرفة) لابن منده ، ووقعت لنا من حديث أبى قتادة نفسه فى آخر (المعجم الصغير) للطبرانى ، وكان يقال له فارس رسول الله ﷺ . =

= وروى أيضاً عن معاذ وعمر . روى عنه ابنه : ثابت ، وعبد الله ، ومولاه أبو محمد نافع الأفرغ ، وأنس ، وجار ، وعبد الله بن رباح ، وسعيد بن كعب بن مالك ، وعطاء ابن يسار ، وآخرون .

قال ابن سعد : شهداً أحداً وما بعدها . وقال أبو أحمد الحاكم : يقال كان بدرياً . وقال إياس بن سلمة ، عن أبيه ، قال : قال رسول الله ﷺ : خير فرساننا أبو قتادة . وقال أبو نضرة ، عن أبي سعيد : أخبرني من هو خير مني أبو قتادة .

ومن لطيف الرواية عن أبي قتادة ما فرى على فاطمة بنت محمد الصالحية ونحن نسمع ، عن أبي نصير بن الشيرازي أخبرنا عبد الحميد بن عبد الرشيد في كتابه ، أخبرنا الحافظ أبو العلاء العطار ، أخبرنا أبو علي الحداد ، أخبرنا أبو نعيم ، أخبرنا الطبراني ، حدثنا عبدة بنت عبد الرحمن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن أبي قتادة ، حدثني أبي عبد الرحمن ، عن أبيه مصعب ، عن أبيه ثابت ، عن أبيه عبد الله ، عن أبيه أبي قتادة — أنه حرس النبي ﷺ ليلة بدر ، فقال : اللهم احفظ أبا قتادة كما حفظ نبيك هذه الليلة .

وبه عن أبي قتادة ؛ قال : انحاز المشركون على لقاح رسول الله ﷺ فأدركتهم فقتلت مسعدة ؛ فقال رسول الله ﷺ حين رآني : أفلح الوجه قال الطبراني : لم يروه عن أبي قتادة إلا ولده ، ولا سمعناها إلا منه عنده ؛ وكانت امرأة فصيحة عاقلة متدينة .

قلت : الحديث الأول جاء عن أبي قتادة في قصة طويلة من رواية عبد الله بن رباح ، عن أبي قتادة ؛ قال : كنت مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره إذ مال عن راحلته ؛ قال : فدعمته فاستيقظ — فذكر الحديث ؛ وفيه : حفظك الله كما حفظت نبيه .

أخرجه مسلم مطولاً ، وفيه : ليس التفريط في النوم . وفي آخره : إن ساقى القوم آخر القوم آخرهم شرباً . وقوله في رواية عبدة ليلة بدر غلط ؛ فإنه لم يشهد بدرأ ؛ والحديث الثاني قد تقدمت الإشارة إليه .

وكانت وفاة أبي قتادة بالكوفة في خلافة علي . ويقال إنه كبير عليه ستا . وقال : إنه بدرى . وقال الحسن بن عثمان : مات سنة أربعين ، وكان شهد مع مشاهده . وقال خليفة : ولاه على مكة ثم ولاها قثم بن العباس . وقال الواقدي : مات بالمدينة سنة أربع وخمسين ، وله اثنتان وسبعون سنة . ويقال ابن سبعين . قال : ولا أعلم بين علمائنا اختلافاً في ذلك . وروى أهل الكوفة أنه مات بالكوفة وعلى بها سنة ثمان وثلاثين ، وذكره البخاري في (الأوسط) فيمن =

فصل ذكر أمناء رسول الله ﷺ

اعلم أنه كان لرسول الله ﷺ عدة أمناء ، فخرج البخارى ومسلم من حديث أبى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع حسان بن ثابت الأنصارى يستشهد أبا هريرة : أنشدك الله هل سمعت رسول الله ﷺ يقول : يا حسان أجب عن رسول الله ﷺ ، اللهم أيده بروح القدس ؟ قال أبو هريرة : نعم . ذكره البخارى فى كتاب الصلاة ، فى باب الشعر فى المسجد . وذكره فى كتاب الأدب فى باب هجاء المشركين^(١) .

وخرج البخارى ومسلم من حديث شعبة عن عدى بن ثابت قال سمعت : البراء بن عازب رضى الله تبارك وتعالى عنه ، سمعت رسول الله ﷺ يقول لحسان بن ثابت اهجم أوهاجم وجبريل معك .

ذكره البخارى فى كتاب الأدب ، باب هجاء المشركين ، وفى كتاب المغازى ، فى آخر باب مرجع النبى ﷺ من الأحزاب ومخرجه إلى بنى قريظة ومحاصرته إياهم ، من حديث عدى بن ثابت عن البراء بن عازب رضى الله

= مات بين الخمسين والستين ، وساق بإسناد له أن مروان لما كان والياً على المدينة من قبل معاوية أرسل إلى أبى قتادة ليبريه مواقف النبى ﷺ وأصحابه ، فانطلق معه فأراه .

ويدل على تأخره أيضاً ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر ، عن عبد الله بن محمد بن عقيل - أن معاوية لما قدم المدينة تلقاه الناس ، فقال لأبى قتادة : تلقانى الناس كلهم غيركم يا معشر الأنصار ، (الإصابة) : ٣٢٧/٧ - ٣٢٩ ، ترجمة رقم (١٠٤٠٥) .

(١) (فتح البارى) : ٧٢٠/١ ، كتاب الصلاة باب (٦٨) الشعر فى المسجد ، حديث رقم (٤٥٣) ، (فتح البارى) : ٣٧٤/٦ ، كتاب بدء الخلق باب (٦) ذكر الملائكة ، حديث رقم (٣٢١٢) (فتح البارى) : ٦٦٩/١٠ ، كتاب الأدب باب (٩١) هجاء المشركين حديث رقم (٦١٥٢) .

تبارك وتعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ يوم قريظة لحسان من ثابت : اهج المشركين ، فإن جبريل معك^(١) .

وخرج مسلم^(٢) من حديث عمارة بن غزية عن محمد بن إبراهيم عن سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، أن رسول

(١) (فتح البارى) : ٥٢٩/٧ ، كتاب المغازى ، باب (٣١) مرجع النبى ﷺ من الأحزاب ومخرجه إلى بنى قريظة ، ومحاصرته إياهم ، حديث رقم (٤١٤٢) ، (فتح البارى) : ٦٦٩/١٠ ، كتاب الأدب باب (٩١) هجاء المشركين ، حديث رقم (٦١٥٣) .

(٢) (مسلم بشرح النووي) : ٢٨٢/١٦ - ٢٨٤ ، كتاب فضائل الصحابة باب (٣٤) فضائل حسان ابن ثابت رضى الله تبارك وتعالى عنه ، حديث رقم (١٥٧) ، وتمامه : قال حسان :

هجوت محمداً فأجبت عنه	وعند الله فى ذاك الجزاء
هجوت محمداً برأ حنيفاً	رسول الله شيمته الوفاء
فإن أبى ووالده وعرضى	لعرض محمد منكم وفاء
تكلت بنيتي إن لم تروها	تثير النقع من كفى كداء
يبارين الأئنة مصعادات	على أكتافها الأسل الظماء
تظل جياندا متمطرات	تلطمهن بالخمر النساء
فإن أعرضتموا عنا اعتمرنا	وكان الفتح وانكشف الغطاء
وإلا فاصبروا لضراب يوم	يعز الله فيه من يشاء
وقال الله قد أرسلت عبدا	يقول الحق ليس به خفاء
وقال الله قد يسرت جنداً	هم الأنصار عرضتها اللقاء
يلاقى كل يوم من معدة	سباب أو قتال أو هجاء
فمن يهجو رسول الله منكم	ويمدحه وينصره سواء
وجبريل رسول الله فينا	وروح القدس ليس له كفاء

قوله " لأفرينهم بلسانى فرى الأديم " أى لأمزقن أعراضهم تمزيق الجلد . قوله ﷺ " هجاهم حسان فشفى واشتفى " أى شفى المؤمنين واشتفى هو بما ناله من أعراض الكفار ومزقها وناقض عن الاسلام والمسلمين قوله " هجوت محمداً برأ تقيا " وفى كثير من النسخ حنيفا بدل تقيا فالبر بفتح الباء الواسع الخير وهو مأخوذ من البر بكسر الباء وهو الاتساع فى =

- الاحسان وهو اسم جامع للخير وقيل البر هنا بمعنى المتفزة عن المأثم وأما الحنيف فقيل هو المستقيم والأصح أنه المائل الى الخير وقيل الحنيف التابع لإبراهيم عليه السلام . قوله : " شيمته الوفاء " أى خلقه . قوله :

" فان أبى ووالدتى وعرضى لعرض محمد منكم وقاء "

هذا مما احتج به ابن قتيبة لمذهبه أن عرض الانسان هو نفسه لا أسلافه لأنه ذكر عرضه وأسلافه بالعطف وقال غيره : عرض الرجل أموره كلها التى يحمد بها ويذم من نفسه وأسلافه وكل ما لحقه نقص يعيبه وأما قوله وقاء فبكسر الواو وبالد وهو ما وقيت به الشئ . قوله " نثير النقع " أى ترفع الغبار وتهيج . قوله : " من كنفى كداء " هو بفتح النون أى جانبى كداء بفتح الكاف وبالد هى ثنية على باب مكة سبق بيانها فى كتاب الحج وعلى هذه الرواية فى هذا البيت أقواء مخالف لباقيا وفى بعض النسخ : غابتها كداء وفى بعضها : موعدها كداء . قوله " يبارين الأعنة " ويروى يسارعن الأعنة ، قال القاضى : الأول هو رواية الأكثرين ومعناه أنها لصرامتها وقوة نفوسها تضاهى أعتها بقوة جذها لها وهى منازلها لها أيضاً قال القاضى وفى رواية ابن الحذاء يبارين الأسنة وهى الرماح قال فان صحت هذه الرواية فمعناها أنهم يضاهين قوامها واعتدالها .

قوله " مصعدات " أى مقبلات إليكم ومتوجهات يقال : أصد فى الأرض إذا ذهب فيها مبتدئاً ولا يقال للراجع .

قوله : " على أكتافها الأسل الظماء " أما أكتافها فبالتاء المثناة فوق والأسل بفتح الهمزة والسين المهملة وبعدها لام هذه رواية الجمهور ، والأسل الرماح والظماء الرقاق فكأنها لقلة مائها عطاش وقيل المراد بالظماء العطاش لدماء الأعداء وفى بعض الروايات الأسد الظماء بالدال أى الرجال المشبهون للأسد العطاش الى دمائكم .

قوله : " تظل جبادنا متمطرات " أى تظل خيولنا مسرعات يسبق بعضها بعضاً . قوله " تلطمهن بالخمير النساء " أى تمسحنهن النساء بخرهن بضم الخاء والميم جمع خمار أى يزلن عندهم الغبار وهذا لعزتها وكرامتها عندهم وحكى القاضى أنه روى بالخمير بفتح الميم جمع خمرة وهو صحيح المعنى لكن الأول هو المعروف وهو الأبلغ فى إكرامها . =

الله ﷺ قال : أهجوا قريشاً فإنه أشدّ عليها من رشق النبل ، فأرسل إلى ابن رواحة فقال : اهجهم فهجاهم ، فلم يرض ، فأرسل إلى كعب بن مالك ، ثم أرسل إلى حسان بن ثابت ، فلما دخل عليه قال حسان : قد آن لكم أن ترسلوا إلى هذا الأسد الضارب بذنبه ثم أدلع لسانه فجعل يحركه فقال : والذي بعثك بالحق لأفرينهم بلساني فرى الأديم ، فقال رسول الله ﷺ : لا تعجل فإن أبا بكر أعلم قريش بأنسابها ، وإن لى فيهم نسباً حتى يلخص لك نسبي ، فأتاه حسان ثم رجع فقال : يا رسول الله قد لخص لى نسبك ، والذي بعثك بالحق لأسلنك منهم كما تسلم الشعرة من العجين ، قالت عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها : فسمعت رسول الله ﷺ يقول لحسان : إن روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن الله ورسوله ، وقالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : هجاهم حسان فشفى واشتفى .

وقد تقدم التعريف بحسان بن ثابت الأنصارى ، وكعب بن مالك ، وأبى ابن كعب ، رضى الله تبارك وتعالى عنهم . وعبد الله بن رواحة بن ثعلبة بن امرئ القيس بن عمرو بن امرئ القيس الأكبر بن مالك بن كعب بن الخزرج الأنصارى أبو محمد ، أحد النقباء ، شهد العقبة وبدراً وما بعدها ، واستشهد بمؤتة فى جمادى سنة ثمان ، وهو أحد الأمينين ، وأحد الشعراء ، وفى حسان وكعب بن مالك نزل قوله تعالى : ﴿إِلا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيراً وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ (١) .



= قوله : " وقال الله قد يسرت جندا " أى هياتهم وأرصدتهم . قوله : " عرضتها للقاء " هو بضم العين أى مقصودها ومطلوبها . قوله : " ليس له كفاء " أى مماثل ولا مقاوم . والله تبارك وتعالى أعلم .

(١) الشعراء : ٢٢٧ ، وفى (الأصل) : حتى ﴿ وذكروا الله كثيراً ﴾ .

فصل فى ذكر شعراء رسول الله ﷺ

اعلم أن رسول الله ﷺ مدحه بالشعر جماعة من الرجال والنساء ، ذكر من ذكر منهم الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر نحو مائة وعشرين^(١) ، وجمعهم الحافظ فتح الدين محمد بن محمد الأندلسى المعروف بابن سيد الناس فى قصيدة ميمية ثم شرحها فى مجلد سماه (منح المدح) ، أو (فتح المدح) ، ورتبهم على حروف المعجم ، قارب بهم المائتين وكان لرسول الله ﷺ ثلاثة شعراء يناضلون عنه بشعرهم ويهجون كفار قريش وهم حسان بن ثابت ، وعبد الله بن رواحة ، وكعب بن مالك ، وهم من الأنصار ، رضى الله تبارك وتعالى عنهم .



(١) كان شعراء المسلمين : حسان بن ثابت ، وعبد الله بن رواحة ، وكعب بن مالك ، وأما شعراء المشركين : فعمرو بن العاص ، وعبد الله بن الزبيرى ، وأبو سفيان بن الحارث . قال أبو عمر بن عبد البر : قيل لعلى بن أبى طالب : اهج عنا القوم الذين يهجوننا فقال : إن أذن لى النبى ﷺ ، فعلت ، فقالوا : يا رسول الله انن له ، فقال رسول الله ﷺ : إن علياً ليس عنده ما يرواد فى ذلك منه ، أو ليس فى ذلك هنالك ، ثم قال ما يمنع القوم الذين نصرُوا رسول الله ﷺ يملأهم أن ينصروه بألسنتهم ؟ قال ابن سيرين : وانتدب لهجو المشركين ثلاثة من الأنصار : حسان ، وكعب ، وعبد الله بن رواحة ، فكان حسان وكعب يعرضان بهم فى الوقائع والأيام والمآثم ويذكران مثالبهم ، وكان عبد الله بن رواحة يعيرهم بعبادة ما لا ينفع . فكان قوله أهون عليهم يومئذ ، وكان قول حسان وكعب أشد القول عليهم ، فلما أسلموا وفقهوا كان أشد القول عليهم قول عبد الله بن رواحة ، وفى ترجمة حسان بن ثابت من (الإصابة) : قال أبو عبيدة : فضل حسان بن ثابت على الشعراء بثلاثة : وكان شاعر الأنصار فى الجاهلية ، وشاعر النبى ﷺ فى أيام النبوة ، وشاعر اليمن كلها فى الإسلام .

فصل فى ذكر من حجم رسول الله ﷺ

قال ابن سيده : الحجم : المصّ . يقال : حجم الصبى ثدى أمه إذا مصه .
والحجام : المصاص . قال الأزهري : يقال للحاجم حَجَامَ لامتصاصه فم
المحجمة . وقد حَجَمَ يَحْجُمُ حَجْماً ، وحاجِمٌ حجوم وفق أحجم^(١) .
وقد ورد [أنه كان لـ]^(٢) رسول الله ﷺ اثنتان ، هما : أبو طيبة مولى
بنى حارثة ، واسمه نافع ، وقيل : ميسرة ، لم يشهد بدرأ^(٣) .

(١) قال ابن الأثير : المَحْجَم بالكسر ، الآلة التى يجمع فيها دم الحمامة عند المصّ ، قال :
والمَحْجَم أيضاً مشرط الحجام ، ومنه الحديث : لعنة عسل أو شرطة محجم . وحرفته وفعله
الحمامة ، والحجم : فعل ، وهو الحجام . واحتجم : طلب الحمامة ، هو محجوم .
وفى حديث الصوم : أفطر الحجام والمحجوم . قال ابن الأثير : معناه : أنها تعرضا
للإفطار ؛ أما المحجوم فللضعف الذى يلحقه ، وأما الحجام فلم يأمن أن يصل إلى حلقه شئ من
الدم فيبلعه أو من طعمه .

قال : وقيل : هذا على سبيل الدعاء عليهما ، أى بطل أجرهما صارا مفطرين ، كقوله :
من صام الدهر فلا صام ولا أفطر .

وقولهم : أفرغ من حَجَام سابط ، لأنه كانت تمر به الجيوش فيحجمهم نسيئة من الكساد ،
حتى يرجعوا . فضرب به المثل . (لسان العرب) : ١٢٦/١٢ - ١١٧ .

(٢) زيادة يقتضيها السياق .

(٣) هو أبو طيبة الحجام ، مولى الأنصار ؛ من بنى حارثة ، وقيل : من بنى بياضة ، يقال : اسمه
دينار . حكاه ابن عبد البر ؛ ولا يصح ، فقد ذكر الحاكم أبو أحمد أن دينار الحجام آخر . تابعي ،
وأخرج ابن منده حديثاً لدينار الحجام عن أبي طيبة ، ويقال : اسمه ميسرة .
ذكر البغوى فى (معجم الصحابة) عن أحمد بن عبيد أبي طيبة - أنه سأل عن اسم جده
أبى طيبة ؟ فقال : ميسرة ، ويقال اسمه نافع . قال العسكرى : قيل اسمه نافع ، ولا يصح ، ولا
يعرف اسمه .

قال الحافظ : كذا قال ، ووقع مسمى كذلك فى مسند محيصة بن مسعود من (مسند أحمد)،
ثم من طريق أبى حبيب ، عن أبى عقير الأنصارى ، عن محمد بن سهل بن أبى خيثمة ، عن =

وأبو هند عبد الله ، مولى فروة بن عمرو البياضى ، تخلف عن بدر ،
وشهد ما بعدها^(١) .

= محيصة - أنه له غلام حجام يقال له نافع أبو طيبة ، فسأل النبي ﷺ عن خراجها ، فقال :
أعلفه الناضح ... الحديث .

وقد أخرجه أحمد وغيره من حديث الليث ، عن يزيد بن أبى حبيب ، عن أبى عقير
الأصارى ، عن محمد بن سهل بن أبى خيثمة ، عن محيصة بن مسعود - أنه كان له غلام حجام
يقال له نافع أبو طيبة .

وقد ثبت ذكره فى الصحيحين أنه حجم النبي ﷺ من حديث أنس وجابر وغيرهما .
وأخرج ابن أبى خيثمة بسند ضعيف عن جابر ، قال : خرج علينا أبو طيبة لثمان عشرة
خلون من رمضان ، فقال له : أين كنت ؟ قال : حجمت رسول الله ﷺ .

وأخرج ابن السكن بسند آخر ضعيف من حديث ابن عباس : كنا جلوساً بباب النبي ﷺ ،
فخرج علينا أبو طيبة بشئ فى ثوبه ، فقلنا : ما هذا معك يا أبا طيبة ؟ قال : حجمت النبي ﷺ
فأعطانى أجرى .

(١) هو أبو هند الحجام ، مولى بنى بياضة .

قال ابن السكن : يقال اسمه عبد الله . وقال ابن منده : يقال اسمه يسار ، ويقال سالم ؛
قال : وقال ابن إسحاق : هو مولى فروة بن عمرو البياضى من الأنصار .

وروى عنه ابن عباس ، وجابر ، وأبو عميرة ، ووقع فى موطأ ابن وهب : حجم رسول
الله ﷺ أبو هند يسار . وقال ابن إسحاق فى (المغازى) أيضاً : لما انتهى رسول الله ﷺ
رجوعه من بدر إلى عرق الظبية استقبله أبو هند مولى فروة بن عمرو البياضى بحبس أى بزق
مملوء حبساً ، كان قد تخلف عن بدر ، وشهد المشاهد بعدها .

وأخرج ابن منده ، من طريق شعيب بن أبى حمزة ، عن الزهرى ، يقال : كان جابر
يحدث أن رسول الله ﷺ احتجم على كاهله من أجل الشاة التى أكلها ، حجمة أبو هند مولى بنى
بياضة بالقرن .

وأخرج أبو نعيم ، من طريق حماد بن سلمة ، عن محمد بن عمرو ، عن أبى سلمة ، عن
أبى هريرة : أن أبا هند حجم النبي ﷺ فى الياقوت من وجع كان به ، وقل : إن كان فى شئ
مما تداوون به خير فالحجامة ، كذا قال حماد بن سلمة ، وخالفه الدراوردى ، فرواه عن محمد =

خرج البخارى من حديث محمد بن مقاتل ، أخبرنا عبد الله ، أخبرنا حميد الطويل ، عن أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه أنه سئل عن أجر الحجام ، فقال : احتجم رسول الله ﷺ ، حجه أبو طيبة ، وأعطاه صاعين من طعام ، وكلهم مواليه فخففوا عنه ، وقال : إن أمثل ما تداويتم به الحجامة والقسط البحرى ، وقال : لا تعذبوا صبيانكم بالغمز من العذرة ، وعليكم بالقسط . ذكره فى كتاب الطب ، وترجم عليه باب الحجامة من الداء^(١) . وأخرجه أيضاً من حديث مالك ، عن حميد عن أنس بن مالك رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : حجم أبو طيبة رسول الله ﷺ فأمر له بصاع من تمر ، وأمر أهله أن يخففوا من خراجه . ذكره فى كتاب البيوع ، باب ذكر الحجام^(٢) .

= ابن عمرو ، عن أبى سلمة ، عن هند ، قال : حجت رسول الله ﷺ فى اليافوخ ، فقال : إن كان فى شئ من الدواء خير فهو فى هذه الحجامة ، يابنى بياضة ، أنكحوا أبا هند ، وأنكحوا إليه .

أخرجه ابن جريح ، والحاكم أبو أحمد عنه ، وذكر الحاكم فى الإكليل أنه حلق رأس رسول الله فى عمرة الجعرانة .

وأخرج ابن السكن ، والطبرانى ، من طريق الزهرى ، عن عروة ، عن عائشة — أن أبا هند مولى بنى بياضة كان حجاماً يحجم النبی ﷺ ، فقال : من سره أن ينظر إلى من صور الله الإيمان فى قلبه فلينظر إلى أبى هند . وقال : أنكحوه وأنكحوا إليه ، وسنده إلى الزهرى ضعيف .

وأخرجه الحاكم أبو أحمد مختصراً ، وزاد : ونزلت : ﴿ يا أيها الناس إنا خلقناكم من نكر وأنثى ﴾ . [الحجرات : ١٣] .

وذكر الواقدي فى كتاب الردة عن زرعة بن عبد الله بن زياد بن لبید — أن أبا بكر الصديق أرسل أبا هند مولى بنى بياضة إلى زياد بن لبید عامل كندة وحضرموت يخبره باستخلافه بعد النبی ﷺ .

(١) (فتح البارى) : ١٠/١٨٥ ، كتاب الطب ، باب (١٣) الحجامة من الداء ، حديث رقم (٥٦٩٦) .

(٢) (فتح البارى) : ٤/٤٠٧ ، كتاب البيوع ، باب (٣٩) ذكر الحجام ، حديث رقم (٢١٠٢) .

وله من حديث سفيان ، عن حميد الطويل ، عن أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : حجّم أبو طيبة النّبى ﷺ فأمر له بصاع أو صاعين من طعام ، وكلم موالیه فخفف من غلته وضريبته . ذكر فى كتاب الإجارة ، ترجم عليه باب ضريبة العبد^(١) .

وخرجه مسلم^(٢) من حديث إسماعيل بن جعفر ، عن حميد ، عن أنس ، وخرج البخارى من حديث شعبة ، عن حميد الطويل ، عن أنس بن مالك ، رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : دعا النّبى ﷺ غلاماً حجاماً فحجمه ، وأمر له بصاع أو صاعين أو مدّ أو مدّين ، وكلم فيه ، فخفف من ضريبته ، وقال مسلم : بصاع أو مدّ ، أو مدّين . ترجم عليه البخارى فى باب من كلم موالى العبد أن يخففوا عنه من خراج^(٣) .

وخرج البخارى^(٤) ومسلم^(٥) من حديث وهيب ، قال : حدثنا طاووس ، عن أبيه عن ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، أن رسول الله ﷺ احتجم وأعطى الحجام أجره واستعط . ذكره البخارى فى الإجارة ، ومسلم فى البيوع .

ولمسلم^(٦) من حديث عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر عن عاصم ، عن الشعبي ، عن ابن عباس قال : حجّم النّبى ﷺ عبدّ لبنى بياضة ، فأعطاه النّبى

(١) (فتح البارى) : ٥٧٧/٤ ، كتاب الإجارة ، باب (١٧) ضريبة العبد وتعاهد ضرائب الإمام حديث رقم (٢٢٧٧) .

(٢) (مسلم بشرح النووي) : ٥٠٢/١٠ ، كتاب المساقاة ، باب (١١) حل أجره الحجامه ، حديث رقم (٦٤) .

(٣) (فتح البارى) : ٥٧٩/٤ ، كتاب الإجارة ، باب (١٩) من كلم موالى العبد أن يخففوا عنه من خراج ، حديث رقم (٢٢٨١) .

(٤) (المرجع السابق) : حديث رقم (٢٢٧٨) .

(٥) (مسلم بشرح النووي) : ٥٠٢/١٠ ، كتاب المساقاة ، باب (١١) حل أجره الحجامه ، حديث رقم (٦٥) .

(٦) (المرجع السابق) : حديث رقم (٦٦) .

ﷺ أجره ، وكلم سيده فخفف عنه من ضريبتّه ، ولو كان سحتاً لم يعطه النبي ﷺ .

وخرجه البخاري^(١) من حديث يزيد بن زريع ، عن خالد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضی الله تبارك وتعالى عنهما قال : احتجم رسول الله ﷺ وأعطى الحجام أجره ، ولو علم كراهية لم يعطه .

وخرجه الخطيب^(٢) من حديث محمد بن فضل عن الأعمش ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی الله تبارك وتعالى عنهما ، قال : إن النبي ﷺ دعا أبا طيبة رضی الله تبارك وتعالى عنه فحجمه ، وسأله عن خراجه فقال : ثلاثة أصع ، فوضع عنه صاعين وأعطاه أجره صاعاً .

وذكر ابن أيمن من حديث ابن جريح ، عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله رضی الله تبارك وتعالى عنهما يقول : احتجم رسول الله ﷺ وأعطاه أجره ، وكان خراجه صاعين كل يوم ، فأوصى سيده فوضع عنه صاعاً^(٣) .
وخرج الحاكم^(٤) من حديث أسيد بن موسى قال : أنبأنا جماد بن سلمة عن أبي هريرة رضی الله تبارك وتعالى عنه قال : إن رسول الله ﷺ قال : يا

(١) (فتح الباری) : ٥٧٨/٤ ، كتاب الإجارة ، باب (١٨) خراج الحجام ، حديث رقم (٢٢٧٩) .

(٢) (تاریخ بغداد) : ٩٥/١٣ ، فی ترجمة محمود بن محمد الواسطي رقم (٧٠٧٩) بسياقة أخرى .

(٣) راجع التعليقات السابقة فيها كفاية .

(٤) (المستدرک) : ١٧٨/٢ ، كتاب النكاح ، حديث رقم (٢٦٩٣) ، قال الحافظ الذهبي فی (التلخیص) : على شرط مسلم .

وأبو هند الحجام قيل : اسمه عبد الله ، ويقال : اسمه يسار ، ذكره ابن وهب فی (موطأه) فی حجمة المحرم ، وقال ابن منده : سالم بن أبي سالم الحجام يقال له : أبو هند . وقيل : اسم أبي هند سنان . روى عنه أبو الجحاف .

قال ابن إسحاق : هو مولى فروة بن عمرو البياضی ، تخلف أبو هند عن بدر ، ثم شهد المشاهد كلها . وكان يحجم رسول الله ﷺ ، وقال فيه النبي ﷺ : إنما أبو هند امرؤ من =

بنى بياضة أنكحوا أبا هند ، وأنكحوا إليه ، قال : وكان حجاماً . قال الحاكم :
هذا حديث صحيح على شرط مسلم .

فصل فى ذكر خلق شعر رسول الله ﷺ

اعلم أن المحفوظ من هدى رسول الله ﷺ أنه لم يخلق رأسه المقدم إلا
فى عمرة أوحجة .

وأول عمرة اعتمرها رسول الله ﷺ بعد الهجرة عمرة الحديبية وهى
التي صده المشركون فيها عن البيت ، فقاضاهم ، ثم نحر هديه وخلق .

قال الواقدي : وحدثني يعقوب بن محمد ، عن عبد الرحمن بن عبد الله
ابن أبى صعبصة ، عن الحارث بن عبد الله ، عن أم عمارة ، قالت : فأنا أنظر
إلى رسول الله ﷺ حين فرغ عن نحر البُذن ، فدخل قبة له من آدم حمراء ،
فيها الحلاق فخلق رأسه ، فأنظر إليه قد أخرج رأسه من قبته وهو يقول : رحم
الله المحلقين . قيل : يا رسول الله ، والمقصرين ! قال : رحم الله المحلقين -
ثلاثاً - ثم قال والمقصرين^(١) .

وحدثني إبراهيم بن يزيد ، عن أبى الزبير ، عن جابر ، قال وأنا أنظر
إليه حين خلق رأسه ، ورمى شعره على شجره كانت إلى جنبه من سمره
خضراء^(١) .

= الانكحار ، فأنكحوه وأنكحوا إليه يا بنى بياضة . (الاستيعاب) : ١٧٧٢/٤ ، ترجمة رقم
(٢٣٠٩) .

قال الإمام النووي فى (شرح مسلم) : وفى هذه الأحاديث إياحة التداوى ، وإياحة الأجرة
على المعالجة بالتطبيب ، وفيها الشفاعة إلى أصحاب الحقوق ، والديون ، فى أن يخففوا منها .
وفيها جواز مخارجة العبد برضاه ورضا سيده . (مسلم بشرح النووي) : ٥٠٢/١٠ .
(١) (مغازى الواقدي) : ٦١٥/٢ - ٦١٦ .

قالت أم عمارة : فجعل الناس يأخذون الشعر من فوق الشجرة ، فيتخاصون فيه ، وجعلت أزام حتى أخذت طاقات من شعر ، فكانت عندها حتى ماتت تغسل للمريض .

قال : وحلق يومئذ ناس ، وقصّر آخرون . قالت أم سلمة زوج النبي ﷺ : وقصرت يومئذ أطراف شعري . وكانت أم عمارة تقول : قصرت يومئذ - بمقص معي - الشعر وما شد .

[قال الواقدي] ، حدثني خراش بن هنيذ ، عن أبيه ، قال : كان الذي حلق خراش بن أمية^(١) ، يعني ابن الفضل الكعبي الخزاعي ، وهو الذي بعث به رسول الله ﷺ إلى مكة ، وعقروا جملة ، وشهد الحديدية ومابعدھا ، ومات آخر خلافة معاوية رضي الله تبارك وتعالى عنه .

ثم اعتمر رسول الله ﷺ عمرة القضية ، فطاف بالبيت ، وسعى بين الصفا والمروة .

وقال الواقدي : حدثني حزام بن هشام - عن أبيه ، أن خراش بن أمية حلق رأس رسول الله ﷺ عند المروة^(١) .

وقال الواقدي : حدثني حزام بن هشام ، عن أبيه ، أن خراش بن أمية حلق رأس رسول الله ﷺ عند المروة^(١) .

وحدثني عبد الحميد بن جعفر ، عن محمد بن يحيى بن حبان ، أن الذي حلقه معمر بن عبد الله العدوي . ويقال فيه : معتمر بن أبي معتمر بن أبي معمر أحد شيوخ بني عدى ، أسلم قديماً ، وهاجر الهجرة الثانية إلى الحبشة ، وتأخرت هجرته إلى المدينة ، وعاش عمراً طويلاً ، وله أحاديث منها : لا يحتكر إلا خاطئ .

ولما اعتمر رسول الله ﷺ من الجعرانة ، وأحرم ، ودخل مكة ، وطاف بالبيت ماشياً ، ثم سعى بين الصفا والمروة على راحلته ، حتى انتهى إلى المروة من الطواف السابع ، وحلق رأسه عند المروة .

(١) (المرجع السابق) : ٧٣٧/٢ .

قال والواقدي : حلقه أبو هند ، عبد بنى بياضة ، ويقال : حلقه خراش ابن أمية^(١) .

وأبو هند هذا هو الحجام المذكور آنفاً .

ولما كانت حجة الوداع حلق رأسه بمنى . قال الواقدي : لما نحر رسول الله ﷺ الهدى ، دعا الحلاق ، وحضر المسلمون يطلبون من شعر رسول الله ﷺ ، فأعطى الحلاق شق رأسه الأيمن ، ثم أعطاه أباطلحة الأنصارى . وكلمه خالد بن الوليد رضى الله تبارك وتعالى عنه فى ناصيته حين حلق ، فدفعها إليه ، وكان يجعلها فى مقدم قلنسوته^(٢) ، [فلا يلقى جمعاً إلا فضّه ، فقال أبو بكر الصديق رضى الله تبارك وتعالى عنه : كنت أنظر إلى خالد بن الوليد ، وما نلقى منه فى أحد ، وفى الخندق وفى الحديبية ، وفى كل موطن لاقانا ، ثم نظرت إليه يوم النحر يقدم إلى رسول الله ﷺ بدنة ، وهى تعتب فى العقل ، ثم نظرت إليه ورسول الله ﷺ يحلق رأسه ، وهو يقول : يا رسول الله ، نا صيتك ! لا تؤثر بها على أحداً فذاك أبى وأمى ! فأنظر إليه أخذ ناصية رسول الله ﷺ ، فكان يضعها على عينيه وفيه]^(٣) .

[قال : وسألت عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها : من أين هذا الشعر الذى عندكن ؟ قالت : إن رسول الله ﷺ لما حلق رأسه فى حجته فرّق شعره فى الناس ، فأصابنا ما أصاب الناس . فلما حلق رسول الله ﷺ رأسه أخذ من شاربته وعارضيه ، وقلم أظفاره ، وأمر بشعره وأظفاره أن يدفنا ، وقصر

(١) (المرجع السابق) : ٩٥٩/٢ .

(٢) (المرجع السابق) : ١١٠٨/٣ - ١١٠٩ .

(٣) ما بين الحاصرتين زيادة يقتضيها السياق من (المرجع السابق) .

وفى ترجمة معمر بن نضلة ، قال يعقوب بن محمد الزهرى : حدثنى محمد بن إبراهيم مولى بنى زهرة ، عن ابن لهيعة ، حدثنا يزيد بن أبى حبيب ، عن عبد الرحمن مولى معمر بن نضلة ، قال : قمت على رأس رسول الله ﷺ ومعى موسى لأحلق رأسه ، فقال : يا معمر ، مكنك رسول الله ﷺ من شحمة أذنيه . قلت : ذاك من منن الله على . قال : أجل فحلق رأسه (الإصابة) : ١٩٠/١٦ ، ترجمة رقم (٨١٦٠) .

قوم من أصحابه وحلق آخرون ، فقال رسول الله ﷺ : رحم الله المحلقين !
ثلاثاً ، كل ذلك يقال : المقصرين يا رسول الله ! فقال : والمقصرين ! فى
الرابعة [٢] .

فصل فى ذكر من طبخ لرسول الله ﷺ

اعلم أنه جاء عن جماعة ، أنهم طبخوا لرسول الله ﷺ ، فمنهم أبو
عبيدة مولاه^(١) ، ويقال : خادمه .

خرج أبو عيسى الترمذى فى (الشمائى)^(٢) ، من حديث قتادة ، عن
شهر بن حوشب ، عن أبى عبيدة ، قال : طبخت للنبي ﷺ قدراً ، وقد كان
يعجبه الذراع ، فناولته الذراع ، ثم قال ناوئى الذراع ، فناولته ، ثم قال :
ناوئى الذراع ، فقلت : يا رسول الله ! وكم للشاة من ذراع ؟ فقال : والذى
نفسه بيده لو سكت لناولتتى الذراع ما دعوت .

وسلمى بنت عميس^(٣) أخت أسماء بنت عميس رضى الله تبارك وتعالى
عنهما . خرج أبو يعلى ، وأبو عيسى فى (الشمائى)^(٤) ، من حديث الفضيل بن

(١) هو أبو عبيدة مولى رسول الله ﷺ ، ذكره الحاكم أبو أحمد فيمن لا يعرف اسمه ، وأخرج حديثه
الترمذى فى (الشمائى) ، والدارمى من طريق شهر بن حوشب عنه . قال : : طبخت للنبي ﷺ
قدراً ، وكان يعجبه الذراع ... الحديث ورجاله رجال الصحيح إلا شهر بن حوشب . قال
البغوى : له صحبة ، حدثنى عباس ، عن يحيى بن معين ، قال : أبو عبيدة الذى روى عنه شهر
هو من الصحابة . (الإصابة) : ٢٦٩/٧ ، ترجمة رقم (١٠٢٢٤) .

(٢) (الشمائى المحمدية) : ١٤١ ، باب (٢٦) ما جاء فى إدام رسول الله ﷺ ، حديث رقم
(١٧٠) ، وهو حديث صحيح لغيره ، وقد تفرد به الترمذى ، وفى سنده ضعف ، وله شواهد .

(٣) هى سلمى بنت عميس الخثعمية ، أخت أسماء ، وهى إحدى الأخوات التى قال فيها النبي ﷺ :
الأخوات مؤمنات . كانت تحت حمزة ، فولدت له أمة الله بنت حمزة ، ثم خلف عليها بعد قتل
حمزة شداد بن الهاد الليثى ، فولدت له عبد الله وعبد الرحمن .

سليمان قال : أنبأنا عبد الله بن علي ، عن جدته سلمى قالت : أن الحسن بن علي ، وابن عباس ، وابن جعفر أتوها فقالوا لها : أصنعي لنا طعاماً مما كان يعجب رسول الله ﷺ ويحسن أكله ، فقالت : يا بني إنك لا تشتهيهِ اليوم ، قال : بل اصنعيهِ لنا وصَبِّتْ عليه شيئاً من زيت ، ودَقَّتِ الفُلْفُلَ والتوابل ، فقربتَهُ إليهم فقال : هذا مما كان يعجب النبي ﷺ ويحسن أكله . اللفظ لأبي يعلى ، وأبي رافع رضي الله تبارك وتعالى عنه .

وخرج مسلم والنسائي من حديث عمرو بن الحارث ، عن سعيد بن أبي هلال ، عن عبد الله بن عبيد الله بن أبي رافع ، عن أبي غطفان ، عن أبي راضي الله تبارك وتعالى عنه . قال : أشهد لقد كنت أشوى لرسول الله ﷺ بطن الشاة ، ثم صلى ولم يتوضأ . هذا لفظ مسلم ^(١) .

= وأخرج ابن منده من طريق عبد الله بن المبارك ، عن جرير بن حازم ، عن محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب ، وأبي فزارة ، جميعاً عن عبد الله بن شداد ، قال : كانت بنت حمزة أختي من أمي ، وكانت أمنا سلمى بنت عيسى .

وقال ابن سعد : زوجها حمزة ، وكانت أسلمت قديماً مع أختها أسماء فولدت لحمزة ابنته عمارة ، وهي التي اختصم فيها علي وجعفر وزيد بن حارثة ثم بانت سلمى من حمزة ، فتروجها شداد ، فولدت له عبد الله ، ففَضِيَ بها النبي ﷺ لجعفر ، وقال : الخالة بمنزلة الأم . وكانت أسماء تحت جعفر ، فتعين أن أمها سلمى ، وقد بالغ ابن الأثير في الرد على من زعم أن أسماء كانت تحت حمزة . لها ترجمة في (الإصابات) : ٧٠٦/٧ - ٧٠٧ ، ترجمة رقم (١١٣١٧) ، (الاستيعاب) : ٤/ ١٨١٦ ، ترجمة رقم (٣٣٨١) ، (طبقات ابن سعد) : ٨/ ٢٠٩ .

(٤) (السمائل المحمدية) : ١٤٨ ، باب (٢٦) ما جاء في إدام رسول الله ﷺ ، حديث رقم (١٧٩) ، وهو حديث ضعيف تفرد به الترمذي .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٢٨٥/٤ ، كتاب الحيض ، باب (٢٤) نسخ الوضوء مما مسه النار ، حديث رقم (٣٥٧) . قال الإمام النووي : أما غطفان ، بفتح الغين المعجمة ، والطاء المهملة ، فهو ابن طريف المروى المدني . قال الحاكم أبو أحمد : لا يعرف اسمه . قال : ويقال في كنيته أيضاً : أبو مالك .

ولفظ النسائي : عن أبي رافع رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : كنت أشوى لرسول الله ﷺ بطن الشاة ، وقد توضأ للصلاة ، فبدأ كل منه ثم يخرج إلى الصلاة ولا يتوضأ^(١) .

وخرج النسائي من حديث أبي هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : طبخت لرسول الله ﷺ شاة ، فقال : ناولنى الذراع ، فناولته الذراع ، قال : ناولنى الذراع ، فناولته الذراع ، فقلت : يا رسول الله ! إنما للشاة ذراعان ، قال : والذى نفسى بيده ، ولو سكت لنا ولتنى الذراع ما دعوت^(٢) .

فصل فى ذكر مواشط رسول الله ﷺ

قال ابن سيده : مَشَطَ شعره يمشطه ويمشطه مَشْطاً : رَجَّله ، والمشاطه : ماسقط منه عند المشط . وقد امتشط ، وامتشطت المرأة ، ومشطتها الماشطة مشطاً . والماشطة التى تحسن المشط وحرقتها المشاطة . والماشطة الجارية التى تحسن المشاطة^(٣) .

= وأما أبو رافع . فهو مولى رسول الله ﷺ ، واسمه أسلم ، وقيل : إبراهيم ، وقيل : هرمز ، وقيل : ثابت .

وقوله : بطن الشاة ، يعنى الكبد وما معه من حشوها ، وفى الكلام حذف تقديره : أشوى بطن الشاة ، فياكل منه ثم يصلى ولا يتوضأ ، والله تعالى أعلم . (مسلم بشرح النووي) .
(١) (سنن النسائي) : ١١٦/١ ، كتاب الطهارة ، باب (١٢٣) ترك الوضوء مما غيرت النار ، حديث رقم (١٨٣) .

(٢) وأخرجه الدارمى فى (السنن) من حديث قتادة عن شهر بن حوشب ، عن أبي عبيد ، وفيه : والذى نفسى بيده أن لو سكت لأعطيت أذرعاً ما دعوت به . (سنن الدارمى) : ٢٢/١ ، باب ما أكرم به النبى ﷺ فى بركه طعامه .

(٣) (لسان العرب) : ٤٠٢/٧ - ٤٠٣ .

وذكر ابن فتحون أن أم زفر كانت ماشطة خديجة رضى الله تبارك وتعالى عنها وأنها كانت تأتي رسول الله ﷺ فيكرمها ، ويقول : أنها كانت تأتينا أيام خديجة رضى الله تبارك وتعالى عنها^(١) .

وأم سليم ، سهلة ، وقيل : زميلة ، وقيل : رميثة ، وقيل : مليكة ، وقيل : الغميصاء ، أو الرميضاء ، بنت ملحان بن خالد ، بن زيد بن حرام ابن جندب الأنصارية ، وهى أم أنس بن مالك رضى الله تبارك وتعالى عنه ، خادم رسول الله ﷺ^(٢) .

(١) هى أم زفر : ماشطة خديجة رضى الله تبارك وتعالى عنها . ذكر عبد الغنى بن سعيد فى (المبهات) : أنها المرأة التى قال النبى ﷺ فيها : أنها كانت تغشانا فى زمن خديجة رضى الله تبارك وتعالى عنها . فروى من طريق الزبير بن بكار ، عن سليمان بن عبد الله بن سليم ، أخبرنى شيخ من أهل مكة ، قال : هى زفر ماشطة خديجة رضى الله تبارك وتعالى عنها - يعنى العجوز التى قال النبى ﷺ : إنها كانت تغشانا فى زمن خديجة .

قال الحافظ فى (الإصابة) : ومضى فى جثامة من أسماء النساء من طريق أبى عاصم ، عن أبى عامر الخزاز ، عن ابن مليكة ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، ما يقتضى أنه كان اسمها جثامة المزنية ، فغيره النبى ﷺ ، فقال : بل أنت حضانة ، وفى رواية : حسانة ، فكونها مزنية واسمها حضانة ، يقوى أنها غير الحبشية . (الإصابة) : ٢١١/٨ - ٢١٢ ، ترجمة رقم (١٢٠٢٧) .

(٢) تزوجت مالك بن النضير فى الجاهلية .

هى أم سليم بنت ملحان بن خالد بن زيد بن حرام بن جندب الأنصارية . تقدم نسبها فى ترجمة أخيها حرام بن ملحان ، وهى أم أنس خادم رسول الله ﷺ ، اشتهرت يكنيتها .

واختلف فى اسمها ، فقيل سهلة ، وقيل رميلة ، وقيل رميثة ، وقيل مليكة ، وقيل الغميصاء أو الرميضاء تزوجت مالك بن النضر فى الجاهلية ، فولدت أنساً فى الجاهلية ، وأسلمت مع السابقين إلى الإسلام من الأنصار ، فغضب مالك وخرج إلى الشام فمات بها ، فتزوجت بعده أبا طلحة ، فروينا فى (مسند أحمد) بعلو (الغيلانيات) ، من طريق حماد بن سلمة ، عن ثابت ، وإسماعيل بن عبد الله بن أبى طلحة ، عن أنس بن مالك - أن أبا طلحة =

= خطب أم سليم - يعنى قبل أن يسلم ، فقالت : يا أبا طلحة ، ألسنت تعلم أن إلهك الذى تعبد نبت من الأرض ؟ قال : بلى . قلت : أفلا تستحى تعبد شجرة ! إن أسلمت فإنى لا أريد منك صداقاً غيره .

قال : حتى أنظر فى أمرى ، فذهب ثم جاء ، فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فقالت : يا أنس ، زوج أبا طلحة ، فزوجها .

ولهذا الحديث طرق متعددة . وقال ابن سعد : أخبرنا خالد بن مخلد ، حدثنى محمد بن موسى ، عن عبد الله بن عبد الله بن أبى طلحة ، عن أنس بن مالك ، قال : خطب أبو طلحة أم سليم ، فقالت : إني قد أمنت بهذا الرجل ، وشهدت بأنه رسول الله ، فإن تابعتى تزوجتك . قال: فأنا على ما أنت عليه ، فتزوجت أم سليم ، كان صداقها الإسلام .

وبه : خطب أبو طلحة أم سليم - وكانت أم سليم تقول : لا أتزوج حتى يبلغ أنس ويجلس فى المجالس ، فيقول : جزى الله أمتى خيراً ، لقد أحسنت ولايتى . فقال لها أبو طلحة : فقد جلس أنس وتكلم ، فتزوجها .

قلت : والجواب عن دخوله بيت أم حرام وأختها أنهما كانتا فى دار واحدة ، وكانت تغزوا مع رسول الله ﷺ ، ولها قصص مشهورة ، منها ما أخرجه ابن سعد بسند صحيح أن أم سليم اتخذت خنجراً يوم حنين ، فقال أبو طلحة : يا رسول الله ، هذه أم سليم معها خنجر ، فقالت : اتخذته إن دنا أحد من المشركين بقرت بطنه .

ومنها قصتها المخرجة فى (الصحيح) لما مات ولدها ابن أبى طلحة ، فقالت لما دخل : لا يذكر أحد لأبى طلحة قبلى ، فلما جاء وسأل عن ولده قالت : هو أسكن ما كان ، فظن أنه عوفى ، وقام فأكل ثم تزينت له وتطيبت فنام معها ، وأصاب منها فلما أصبح قالت له : احتسب ولدك ، فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال : بارك الله لكما فى ليلتكما ، فجاءت بولد وهو عبد الله بن أبى طلحة ، فأنجب ورزق أولاداً ، قرأ القرآن منهم عشرة كملا .

وفى الصحيح أيضاً عن أنس - أن أم سليم لما قدم النبي ﷺ قالت : يا رسول الله ، هذا أنس يخدمك ، وكان حينئذ ابن عشر سنين ، فخدم النبي ﷺ منذ قدم المدينة حتى مات ، فاشتهر بخادم النبي ﷺ .

وروت عن النبي ﷺ عدة أحاديث ، وروى عنها ابنها أنس ، وابن عباس ، وزيد بن ثابت ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وآخرون .

ذكر ابن إسحاق^(١) ، والواقدي ، وسياقة الواقدي عن أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه قال انصرفنا مع رسول الله ﷺ من خيبر ، وهو يريد وادى القرى ، ومعه أم سليم بنت ملحان ، وكان بعض القوم يريد أن يسأل رسول الله ﷺ صفة حتى مر بها ، فالتقى عليها رداءه ثم عرض عليها الإسلام ، فقال : أن تكونى على دينك لم نكرهك ، فإن اخترت الله ورسوله اتخذتك لنفسى . قالت : بل أختار الله ورسوله ، قال : فأعتقها فزوجها ، وجعل عتقها مهرها .

فلما كان بالصهباء ، قال لأم سليم : انظرى صاحبك هذه ، فأمشطيتها ، وأراد أن يعرس بها هناك ، فقامت أم سليم - قال أنس : وليس معنا فساطيط ولا سرادقات - فأخذت كساعين وعباءتين فسترت بهما عليها إلى شجرة فمشطتها وعطرتها ، وأعرس بها رسول الله ﷺ هناك^(٢) ... وذكر بقية الخبر^(٣) .

(١) (السيرة النبوية) : ٣٠٧/٤ ، قصة صفة رضى الله تبارك وتعالى عنها .

(٢) (مغازى الواقدي) : ٧٠٧/٢ - ٧٠٨ .

(٣) وكان رسول الله ﷺ لما خرج من خيبر وكان رسول الله ﷺ لما خرج من خيبر ، وقرب بعيرها وقد سترها النبي ﷺ بشوبه ، أدنى فخذة لتضع رجلها عليه ، فأبت ووضعت ركبته على فخذة ، فلما بلغ ثباراً أراد أن يعرس بها هناك ، فأبت عليه حتى وجد فى نفسه ، خرج بلغ الصهباء فمال إلى دومة هناك فطارعته ، فقال رسول الله ﷺ : ما حملك على ما صنعت حين أردت أن أنزل بثبار - وثبار على ستة أميال والصهباء على اثني عشر ميلاً - قالت : يا رسول خفت عليك قرب اليهود ، فلما بعدت أمنت . فزادها عند النبي ﷺ خيراً وعلم أنها قد صدقته ، ودخلت عليه مساء تلك الليلة ، وأولم رسول الله ﷺ يومئذ عليها بالحيس والسويق والتمر ، كان فصاعهم الأنطاع قد بسطت ، فرئى رسول الله ﷺ يأكل معهم على تلك الأنطاع . قالوا : وبات أبو أيوب الأنصاري قريباً من قبته أخذاً بقاتم السيف حتى أصبح ، فلما خرج رسول الله بكرة فكبر أبو أيوب فقال : مالك يا أبا أيوب ؟ فقال : يا رسول الله ، دخلت بهذه الجارية وكنت قد قتلت أباه وإخوتها وعمومتها وزوجها وعامة عشيرتها ، فخفت أن تغتالك . فضحك رسول الله ﷺ وقال له معروفاً .

فصل فى ذكر من كانت تعلم نساء رسول الله ﷺ

خرج الحاكم من حديث صالح بن كيسان ، قال : حدثنا إسماعيل بن محمد بن سعد أن أبا بكر بن سليمان بن أبي حثمة القرشى ، حدثه أن رجلاً من الأنصار خرجت به نملة ، فدل أن الشفاء بنت عبد الله ترقى من النملة ، فجاءها ، فسألها أن ترقيه ، فقالت : والله ما رقيت منذ أسلمت ، فذهب الأنصارى إلى رسول الله ﷺ ، فأخبره بالذى قالت الشفاء ، فدعا رسول الله ﷺ الشفاء فقال : أعرضى على ، فأعرضتها عليه ، فقال : ارقيه وعلميها حفصة كما علمتها الكتاب . قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، وقد سمعه أبو بكر بن سليمان من جدته^(١) .

وقال أبو عمر بن عبد البر : الشفاء أم سليمان بن أبي حثمة ، وهى الشفاء بنت عبد الله بن عبد شمس بن خلف بن صداد - ويقال : ضرار - بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب ، القرشية ، العدوية ، من المبايعات . قال أحمد بن صالح المصرى : اسمها ليلى ، وغلب عليها الشفاء . أمها فاطمة بنت أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمر بن مخزوم ، أسلمت الشفاء قبل الهجرة ، فهى من المهاجرات الأول ، وبايعت النبى ﷺ ، وكانت من عقلاء النساء وفضلتهن ، وكان رسول الله ﷺ يأتيتها ويقبل عندها فى بيتها ، وكانت قد اتخذت له فراشاً وإزاراً ينام فيه ، فلم يزل عند ولدها حتى أخذه منهم مروان ، وقال لها رسول الله ﷺ : علمى حفصة رقية النملة كما علمتها الكتاب .

(١) (المستدرك) : ٦٣/٤ ، كتاب معرفة الصحابة ، ذكر الشفاء بنت عبد الله القرشية رضى الله تبارك وتعالى عنها ، حديث رقم (٦٨٨٨) ، وقال الحافظ الذهبى فى (التلخيص) : على شرط البخارى ومسلم .

وأقطعها رسول الله ﷺ داراً عند الحكاكين^(١) ، فنزلتها مع ابنها سليمان ، وكان عمر يقدمها فى رأى ، ويرضاها ، ويفضلها ، وربما ولاها شيئاً من أمر السوق^(٢) رضى الله تبارك وتعالى عنها^(٣) .

(١) موضع بالمدينة .

(٢) راجع (إمتاع الأسماع) بتحقيقنا : ٣٨٧/٩ ، فصل فى ذكر من ولى السوق فى زمن رسول الله ﷺ ، وتعرف هذه الولاية اليوم بالحسبة ، ومتوليها يقال له المحتسب .

(٣) (الاستيعاب) : ١٨٦٨/٤ - ١٨٦٩ ، ترجمة رقم (٣٣٩٨) .

وقال الحافظ فى (الإصابة) : روى عنها حفيدةا : أبو بكر ، وعثمان ابنا سليمان بن أبى حثمة ، وروى عنها أيضاً ابنها سليمان ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وحفصة أم المؤمنين ، ومولاهما أبو إسحاق .

وفى (المسند) ، من طريق المسعودى ، عن عبد الله الملك بن عمير ، عن رجل من آل أبى حثمة ، عن الشفاء بنت عبد الله ، وكانت من المهاجرات ، أن رسول الله ﷺ سئل عن أفضل الأعمال فقال : إيمان بالله ، وجهاد فى سبيله ، وحج مبرور .

وأخرج ابن منده حديث رقية النملة من طريق الثورى ، عن ابن المنكدر ، عن أبى بكر ابن سليمان بن أبى حثمة ، عن حفصة ، أن امرأة من قريش يقال لها الشفاء ، كانت ترقى من النملة ؛ فقال النبى ﷺ : علميها حفصة . وذكر الاختلاف فى وصله وإرساله على الثورى . (الإصابة) : ٨٢٨/٧ ، ترجمة رقم (١١٣٧٣) .

وحديث رقية النملة أخرجه أبو داود فى (السنن) : ٢١٥/٤ ، كتاب الطب ، باب (١٨) ما جاء فى الرقى ، حديث رقم (٣٨٨٧) .

وأخرجه الإمام أحمد فى (المسند) : ٥١٦/٧ ، حديث رقم (٢٦٥٥٥) من حديث الشفاء بنت عبد الله رضى الله تبارك وتعالى عنها . والياء فى " علمتها " ناشئة عن إشباع كسرة .

قال العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبى بكر بن قيم الجوزية فى (زاد المعاد) : النملة قروح تخرج فى الجنين ، وهو داء معروف ، وسمى نملة ، لأن صاحبه يحس فى مكانه كأن نملة تدب عليه وتعضه ، وأصنافها ثلاثة ، قال ابن قتيبة وغيره : كان المجوس يزعمون أن ولد الرجل من أخته إذا خُطَّ على النملة ، شفى صاحبها ، ومنه قول الشاعر :

=

فصل فى ذكر قابلة أولاد رسول الله ﷺ

قال ابن سيده : قبلت القابلة الولد قبلاً ، أخذته من الوالدة وهى قابلة المرأة وقبولها ، وقيلها ^(١) .

ذكر ابن إسحاق ، والواقدي ، والبلاذري ، وابن عبد البر ^(٢) وغيرهم : أن سلمى خادم النبي ﷺ ، قبلت إبراهيم ابن النبي ﷺ وكانت قابلة فاطمة رضى

ولا عيب فينا غير عُرف لمعشر

كرام وأنا لا نخط على النمل

وروى الخلال : أن الشفاء بنت عبد الله كانت ترقى فى الجاهلية من النملة ، فلما هاجرت إلى النبي ﷺ وكانت بابعته بمكة ، قالت : يا رسول الله ! إنى كنت أرقى فى الجاهلية من النملة، وإنى أريد أن أعرضها عليك ، فعرضت عليه فقالت : بسم الله ضلّك حتى تعود من أفواهما ، ولا تضر أحداً ، اللهم اكشف البأس ربّ الناس قال : ترقى بها على عود سبع مرات ، وتقصد مكاناً نظيفاً ، وتلكه على حجر بخلّ خمر حاذق ، وتطليه على النملة . (زاد المعاد) : ١٨٤/٤ - ١٨٥ ، فصل فى هديه ﷺ فى رقية النملة .

قال الخطابى فى (معالم السنن) : النملة قروح تخرج فى الجنين ، ويقال : أنها تخرج أيضاً فى غير الجنين ، ترقى ، فتذهب بإذن الله تعالى . وفى الحديث دليل على أن تعليم الكتابة للنساء غير مكروه .

(١) (لسان العرب) : ٥٤٣/١١ - ٥٤٤ .

(٢) (الاستيعاب) : ١٨٦٢/٤ - ١٨٦٣ ، ترجمة (٣٣٨٣) ، وقال : وشهدت سلمى هذه خيبر مع رسول الله ﷺ . من حديثها عن النبي ﷺ ما حدثنا عبد الوارث بن سفيان ، حدثنا قاسم بن ، أصبغ حدثنا أحمد بن زهير بن حرب ، حدثنا عبد الله بن محمد الكرمانى ، حدثنا عبدة بن سليمان ، عن حارثة ابن عبيد الله بن أبى رافع ، عن جدته - وكانت خادماً للنبي ﷺ - أن رسول الله ﷺ أوصى بالهجرة ، وقال : إن امرأة عذبت فى هرة ربطتها فلم تطعمها ، ولم تتركها تأكل من خشاش الأرض .

الله تبارك وتعالى عنها ، وهى التى غسلتها مع على بن أبى طالب رضى الله
تبارك وتعالى عنه ، و مع أسماء بنت عميس .

فصل فى ذكر مرضعة إبراهيم ابن رسول الله ﷺ

قال البلاذرى : وتنافس [نساء] الأنصار فى إبراهيم [ابن رسول الله
ﷺ] ، أيهم تحضنه وترضعه ، حتى جاءت أم بردة^(١) ، وهى كبشة بنت المنذر
ابن زيد بن ليث بن خراش ، من بنى النجار ، فدفعه إليها لترضعه .
وزوج أم بردة البراء بن أوس بن خالد ، من بنى مذبول بن عمرو بن
غنيم بن مازن بن النجار^(٢) فكان إبراهيم فى بنى مازن ، إلا أن أمه كانت تأتى
به - ثم يعاد إلى منزل ظنره - أم بردة ، و كان رسول الله ﷺ يأتى أم بردة
فيقل عندها ، و تخرج إليه إبراهيم فيحمله .

= قال الحافظ فى (الإصابة) : سلمى ، مولاة صفية . ذكر الواقدي أنها كانت قابلة خديجة
رضى الله تبارك وتعالى عنها ، عند ولادة أولادها من النبى ﷺ . (الإصابة) : ٧١١/٧ ،
ترجمة رقم (١١٣٢٠) .

(١) (الاستيعاب) : ٤ / ١٩٢٦ ، ترجمة رقم (٤١٢٦) .

(٢) هو البراء بن أوس بن خالد بن الجعد بن عوف بن مذبول الأنصارى قال ابن شاهين : عن
محمد بن إبراهيم ، عن محمد بن زيد ، عن رجاله ، أنه شهد أحداً وما بعدها ، قال : وهو زوج
مرضعة إبراهيم ابن النبى ﷺ واسمها خولة بنت المنذر بن زيد .

وقال الواقدي : عن يعقوب بن محمد بن أبى صعصعة ، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن
أبى صعصعة ، عن البراء بن أوس بن خالد ، أنه قاد مع النبى ﷺ فرسين ، فضرب له بخمسة
أسهم .

وذكره أبو نعيم ؛ وقال أبو عمر : هو والد إبراهيم بن النبى ﷺ من الرضاعة . زوج أم
بردة التى أرضعته . (الإصابة) : ٢٧٧/١ - ٢٧٨ ، ترجمة رقم (٦١٦) ،
(الاستيعاب) : ١٥٣/١ ، (١٧١) .

قال : وأعطى رسول الله ﷺ أم بردة قطعة من نخل . قال : وتوفى إبراهيم .

فصل في ذكر من كان يضحك رسول الله ﷺ

اعلم أن عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدى بن سعد [أوسعيد] بن سهم . أبو حذافة القرشي السهمي ، أحد المهاجرين الأولين ، كانت فيه دعاية معروفة^(١) .

ذكر الزبير بن بكار قال : حدثني عن الجبار بن سعد ، عن عبد الله بن وهب عن الليث ، عن سعد ، قال : بلغني أنه حلّ حزام راحلة رسول الله ﷺ في بعض أسفاره ، حتى كاد رسول الله ﷺ يقع . قال ابن وهب : قلت لليث : ليضحكه ؟ قال ، كانت فيه دعاية .

(١) هو عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدى بن سعد بن سهم القرشي ، السهمي ، يكنى أبا حذافة ، كناه الزهري ، أسلم قديماً ، وكان من المهاجرين الأولين ، هاجر إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية مع أخيه قيس بن حذافة في قول ابن إسحاق والواقدي ، وخنيس بن حذافة الذي كان زوج حفصة قبل النبي ﷺ . يقال : إنه شهد بدرأ ، ولم يذكره ابن إسحاق في البدرين ، روى محمد ابن عمرو بن علقمة عن عمرو بن الحكم بن ثوبان ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : كان عبد الله ابن حذافة بن قيس السهمي من أصحاب بدر ، وكانت فيه دعاية .

قال أبو عمرو : كان عبد الله بن حذافة رسول الله ﷺ إلى كسرى بكتاب رسول الله ﷺ يدعو إلى الإسلام ، فمزق كسرى الكتاب ، فقال رسول الله ﷺ اللهم مزق ملكه ، وقال : إذا مات كسرى فلا كسرى بعده . قال الواقدي : فسلط الله على كسرى ابنه شيرويه ، فقتله ليلة الثلاثاء لعشر مضين من جمادى سنة سبع .

وعبد الله بن حذافة هو القاتل لرسول الله ﷺ حين قال : سلوني عما شئتم : من أبي ؟ قال : أبوك حذافة بن قيس ، فقالت له أمه : ما سمعت بابن أعق منك ، أمنت أن تكون أمك قارفت ما تقارف نساء أهل الجاهلية فتضحها على أعين الناس ! فقال : والله لو ألحقني بعبد أسود للحققت به . وكانت في عبد الله بن حذافة دعاية معروفة . (الاستيعاب) ٣/ ٨٨٩ - ٨٩٠ .

قال الزبير : هكذا قال ابن وهب ، عن الليث : حلّ حزام راحلة رسول الله ﷺ ، ولم يكن لابن وهب علم بلسان العرب ، وإنما تقول العرب لحزام الراحلة : غرطة ، إذا ركب بها على رحل ، فإن ركب بها على جمل فهي بطنان ، وإن ركب بها على فرس فهي حزام ، وإن ركب بها على رحل أنثى فهو وضين^(١) .

قلت - أي المقرئ - : هكذا نقل أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر^(٢) .

وقد خرج الحاكم في (المستدرک)^(٣) من حديث يحيى بن بكير قال أنبأنا عبد العزيز بن محمد ، عن محمد بن عمرو بن علقمة ، عن عمرو ابن الحكم ابن ثوبان ، عن أبي سعيد الخدري ، رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : بعث رسول الله ﷺ علقمة بن محرز على بعث ، فلما بلغنا راس مغزانا أذن لطائفة من الجيش ، و أمر عليهم عبد الله بن حذافة بن قيس السهمي ، وكان من أهل بدر ، وكانت فيه دعابة ، فإنه كان يحل رحل ناقة رسول الله ﷺ في بعض أسفاره ليضحكه بذلك وكان الروم قد أسروه في زمن عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فأرادوه على الكفر ، فعصمه الله عز وجل حتى أنجاه الله تبارك وتعالى منهم .

(١) قال أبو عمر : شاهد ذلك ما روى أن عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه سار في بعض حجاته . فلما أتى وادي مُحَسَّر ، فضرب فيه راحلته حتى قطعتة وهو يرتجز :

إليك تعدو قلقاً وضينها مخالفاً دين النصارى دينها
معتزلاً في بطنها جنينها قد ذهب الشحم الذى يزينها

(المرجع السابق) : ٨٩٠ .

قال خليفة بن خياط : وفي سنة تسع عشرة أسرت الروم عبد الله بن حذافة السهمي .

(٢) (المرجع السابق) .

(٣) (المستدرک) : ٣ / ٧٣١ ، كتاب معرفة الصحابة ، ذكر عبد الله بن حذافة السهمي ، حديث

رقم (٦٦٣٩) ، وقد سكّت عنه الذهبى في (التلخيص) .

وقال الزبير بن بكار فى كتاب (نسب قريش) : وعبد الله بن حذافة كان من أصحاب رسول الله ﷺ ، وهو رسوله بكتابه إلى كسرى ، وهو الذى أمره أيام التشريق أن ينادى فى الناس : إنها أيام أكل وشرب .

قال ابن عبد البر : ومن دعاة عبد الله بن حذافة أن رسول الله ﷺ أمره على سرية ، فأمرهم أن يجمعوا خطباً ويوقدوا ناراً ، فلما أوقدوها ، أمرهم بالتفحم فيها ، فأبوا ، فقال لهم : ألم يأمركم رسول الله ﷺ بطاعتى ؟ وقال : من أطاع أميرى فقد أطاعنى ؟ فقالوا : ما آمنا بالله وإتبعنا رسول الله ﷺ إلا لننجوا من النار . فصوب رسول الله ﷺ فعلهم وقال : لاطاعة لمخلوق فى معصية الخالق . قال الله تعالى : (ولا تقتلوا أنفسكم) (١) : وهو حديث صحيح الإسناد مشهور (٢) .

قال الواقدي (٣) : حدثنى موسى بن محمد ، عن أبيه ، وإسماعيل بن إبراهيم بن عبد الرحمن ، عن أبيه - زاد أحدهما على صاحبة - قالوا : بلغ رسول الله ﷺ أن ناساً من الحبشة تراياهم أهل الشعية - ساحل بناحية مكة - فى مراكب ، فبلغ النبى ﷺ ، فبعث علقمة بن مجزر المدلجى فى ثلاثمائة رجل ، حتى انتهى إلى جزيرة فى البحر ، فخاض إليهم فهربوا منه ، ثم انصرف ، فلما كان ببعض المنازل استأذنه بعض الجيش فى الانصراف حيث لم يلقوا كيداً .

فأذن لهم ، وأمر عليهم عبد الله بن حذافة السهمي - وكانت فيه دعاة - فنزلنا ببعض الطريق ، وأوقد القوم ناراً يصطلون عليها ويصنعون الطعام ، فقال : عزمت عليكم ألا توابتتم فى هذه النار ! فقام بعض القوم فتحاجزوا حتى ظن أنهم واثبون فيها ، فقال : اجلسوا ، إنما كنت أضحك معكم ! فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال : من أمركم بمعصية فلا تطيعوه !

(١) النساء : ٢٨

(٢) (الاستيعاب) : ٨٩٠/٣ .

(٣) (مغازى الواقدي) : ٩٨٣/٣ - ٩٨٤ ، شأن سرية أميرها علقمة بن مجزر المدلجى فى ربيع الآخر سنة تسع .

وخرج البخارى^(١) ومسلم^(٢) هذا الحديث من حديث الأعمش . عن سعد ابن عبيدة ، عن أبى عبد الرحمن ، عن على قال : بعث رسول الله ﷺ سرية ،

(١) (فتح البارى) : ١٣ / ١٥٢ ، كتاب الأحكام ، باب (٤) السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية ، حديث رقم (٧١٤٥) .

قوله " السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية " إنما قيده بالإمام وإن كان فى أحاديث الباب الأمير ، ولم يكن إماماً ، لأن محل الأمر بطاعة أن يكون مؤمراً من قبل الإمام .
قوله : " لو دخلوها ما خرجوا منها " قال الداودى : يريد تلك النار ، لأنهم يموتون بتحريقها ، فلا يموتون منها أحياء .

قال : وليس المراد بالنار نار جهنم ، ولا أنهم مخلصون فيها ، لأنه قد ثبت فى حديث الشفاعة : " يخرج من النار من كان فى قلبه متقال حبة من إيمان "
وأخرجه فى كتاب المغازى ، باب (٦٠) سرية عبد الله بن حذافة السهمى وعقمة بن مجزر المدلجى ، ويقال : إنها سرية الأنصارى ، حديث رقم (٤٣٤٠) .

وأخرجه فى كتاب (أخبار الأحاد) ، باب (١) ما جاء فى إجازة خبر الواحد الصدوق فى الأذان والصلاة والصوم والفرائض والأحكام ، وقوله الله تعالى : ﴿ فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ﴾ [التوبة : ١٠٧] .

ويسمى الرجل طائفة لقوله تعالى التوبة : ﴿ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ﴾ فلو اقتتل رجلان دخلا فى معنى الآية . وقوله تعالى : ﴿ إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ﴾ .
وكيف بعث النبى ﷺ أمراءه واحداً بعد واحد ، فإن سها أحد منهم ردّ إلى السنة ، حديث رقم (٧٢٥٧) .

وفى الحديث من الفوائد : أن الحكم حال الغضب ينفذ منه ما لا يخالف الشرع ، وأن الغضب يغطى على نوى العقول ، وفيه أن الإيمان ينجى من النار لقولهم " إنما فررنا إلى النبى ﷺ من النار " الفرار إلى النبى ﷺ فرار إلى الله ، والفرار إلى الله يطلق على الإيمان .
قال الله تعالى : ﴿ ففرروا إلى الله إني لكم منه نذير مبين ﴾ وفيه أن الأمر المطلق لا يعم الأحوال ، لأنه ﷺ أمرهم أن يطيعوا الأمير ، فحملوا ذلك على عموم الأحوال ، حتى فى حال الغضب ، فى حال الأمر بالمعصية ، وأستبطل منه الشيخ أبو محمد بن أبى حجرة ، أن الجمع =

وأستعمل عليهم رجلاً من الأنصار وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا ، فأغضبوه في شئ فقال : اجمعوا لى حطباً ، فجمعوا له ، ثم قال : أوقدوا ناراً ، فأوقدوا ثم قال : ألم يأمركم رسول الله ﷺ أن تسمعوا لى ويطيعوا ؟ قالوا : بلى .

قال : فنظر بعضهم إلى بعض ! فقالوا : انما فررنا إلى رسول الله ﷺ من النار ، فكانوا كذلك ، وسكن غضبه ، وطفئت النار ، فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي ﷺ ، فقال : لو دخلوها ما خرجوا منها ، إنما الطاعة فى المعروف واللفظ لمسلم .

[قال : وحدثنا أبوبكر بن أبى شيبة ، حدثنا وكيع ، وأبو معاوية بهذا الإسناد نحوه] .

وقال البخارى فى حديثه : فلما هموا بالدخول [فقاموا] ينظر بعضهم إلى بعض ، فقال بعضهم : إنما تبعنا النبى ﷺ فراراً من النار ! أفندخلها ؟ فبينما هم كذلك الحديث . وقال فى آخره : ما خرجوا منها أبداً ذكره فى كتاب الأحكام ، وذكره مسلم فى كتاب الإمارة ، وقال البخارى فى كتاب المغازى ، فى سرية عبد الله بن حذافة السهمى وعلقمة بن مجزر المدلجى - ويقال لها : سرية الأنصارى - وذكر حديث الأعمش بنحو مما تقدم أو قريباً منه .

= من هذه الأمة لا يجتمعون على خطأ ، لانتظام السرية قسمين : منهم من هان عليه دخول النار فظنه طاعة ، ومنهم من فهم حقيقة الأمر ، وأنه مقصور على ما ليس بمعصية ، فكان إختلافهم سبباً لرحمة الجميع . قال : وفيه أن من كان صادق النية لا يقع إلا فى خير ، ولو قصد الشر فإن الله تعالى يصرفه عنه .

ولهذا قال بعض أهل المعرفة : من صدق مع الله وقاه الله ، ومن توكل على الله كفاه الله . (فتح البارى) .

(٢) (مسلم بشرح النووى) : ٤٧٠/١٢ ، كتاب الإمارة ، باب (٨) وجوب طاعة الأمراء من غير معصية ، وتحريمها فى المعصية حديث رقم (٤٠) ، وما بين الحاصرتين زيادة للسياق من (صحيح مسلم) .

وذكره مسلم^(١) وذكره النسائي^(٢) أيضاً من حديث شعبة عن زبيد عن سعد بن عبيدة ، عن أبي عبد الرحمن ، عن علي رضي الله تبارك وتعالى عنه قال : إن رسول الله ﷺ بعث جيشاً وأمر عليه رجلاً ، فأوقدوا ناراً ، وقال : أدخلوها ، فأراد ناس أن يدخلوها ، وقال الآخرون : إنما فررنا منها ، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ ، فقال للذين أرادوا أن يدخلوها : لو دخلوها لم يزالوا فيها إلى يوم القيامة ، وقال للآخرين قولاً حسناً ، وقال لا طاعة في معصية ، إنما الطاعة في المعروف . اللفظ لمسلم .

وقال فيه البخارى : وقال للآخرين : لا طاعة في معصية ، إنما الطاعة في المعروف . ولم يذكر : قولاً حسناً . وقال النسائي في آخره : وقال للآخرين خيراً .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ١٢ / ٤٦٩ - ٤٧٠ ، كتاب الإمارة باب (٨) وجوب طاعة الأمراء من غير معصية ، وحثريهما في المعصية ، حديث رقم (٤٠) ، وما بين الحاصرتين زيادة للسياق من (صحيح مسلم) .

(٢) (سنن النسائي) : ٧ / ١٧٩ ، كتاب البيعة ، باب (٣٤) جزاء من أمر بمعصية فأطاع ، حديث رقم (٤٢١٦) .

وأخرجه أيضاً أبو داود في (السنن) : ٣ / ٩٣ - ٩٤ ، كتاب الجهاد ، باب (٩٦) في الطاعة ، حديث رقم (٢٦٢٥) .

قال الخطابي هذه القصة وما ذكر فيها من شأن النار والوقوع فيها ، يدل على أن المراد به طاعة الولاة ، وأنها لا تجب إلا في المعروف ، كالخروج في البعث إذا أمر به الولاة ، وفي الأمور التي هي طاعات ومعاون للمسلمين ومصالح لهم ، فأما ما كان فيها معصية كقتل النفس المحرمة ، وما أشبهه ، فلا طاعة لهم في ذلك .

وقد يفسر قوله : " لا طاعة في معصية الله " تفسيراً آخر ، وهو أن الطاعة لا تسلم صاحبها ولا تخلص إذا كانت مشوبة بالمعصية ، وإنما تصح الطاعات مع اجتناب المعاصي (معالم السنن) .

وأخرجه أيضاً الإمام أحمد في (المسند) : ١ / ١٥١ ، حديث رقم (٧٢٦) ، ١ / ٢٠٠ ، حديث رقم (١٠٢١) ، كلاهما من مسند علي بن أبي طالب ، رضي الله تبارك وتعالى عنه .

ولعمر بن عمرو بن رفاعه بن الحارث بن سواد بن غنم بن مالك بن النجار ويقال فيه : نعيمان - قال ابن الكلبي : كان النبي ﷺ إذا نظر إلى نعيمان لم يتمالك نفسه أن يضحك ، فأشترى نعيمان يوماً بعيراً ينحره ولم يعط ثمنه ، فجاء صاحبه يشكوه إلى النبي ﷺ [فقال] اذهبوا بنا نطلبه ، فوجده ، فقال النبي ﷺ : هذا نعمان لصاحب البعير ، فقال نعمان : لاجرم ، لا يغرم البعير عندك ، فغرمه عنه النبي ﷺ . أمه فطيمة الكاهنة .

وقال ابن عبد البر : شهد العقبة الآخرة . وهو من السبعين فيها ، فى قول ابن إسحاق ، وشهد بدرأً والمشاهد كلها . رضى الله تبارك وتعالى عنه^(١) .

(١) هو النعيمان بن عمرو بن رفاعه بن الحارث بن سواد بن مالك بن غنم بن مالك بن النجار الأنصاري . وفى (مسند محمد بن هارون الرويانى) : حدثنا خالد بن يوسف ، حدثنا أبو عوانة ، عن عمرو بن أبى سلمة ، عن أبيه ، قال : مات عبد الرحمن بن عوف عن أربع نسوة : أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط ، وأخت نعيمان .

قال البخارى ، وأبو حاتم وغيرهما : له صحبة . وذكره موسى بن عقبة ، عن ابن شهاب الزهرى ، وأبو الأسود ، عن عروة وغيرهما فيمن شهدا بدرأً وذكر ابن إسحاق أنه شهد العقبة الأخيرة ، وقال ابن سعد : شهد بدرأً ، وأحدأً ، والخندق والمشاهد كلها .

ذكره الزبير بن بكار فى كتاب (الفكاهة والمزاح) من طريق أبى طوالة ، عن أبى بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم ، عن أبيه ، قال : كان بالمدينة رجل يقال له النعيمان يُصيب من الشراب ؛ فذكر نحوه ، وبه أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ قال للنعيمان : لعنك الله ، فقال له النبي ﷺ : لا تفعل ، فإنه يحب الله ورسوله .

وقد بينت فى (فتح البارى) أن قائل ذلك عمير ، لكنه قاله الله الذى كان يلقب حماراً فهو يقوى قول من زعم أنه ابن النعيمان ، فيكون ذلك وقع للنعيمان وابنه ، ومن يشابه أباه فما ظلم . قال الزبير : وكان لا يدخل المدينة طرفه إلا اشترى منها ، ثم جاء بها النبي ﷺ ، فيقول : ها أهديته لك ، فإذا جاء صاحبها يطلب نعيمان بثمانها أحضره إلى النبي ﷺ ، وقال : أعط هذا ثمن متاعه ، فيقول : أو لم تهده لى ؟ فيقول : إنه والله لم يكن عندى ثمنه ، ولقد أحببت أن تأكله ، فيضحك ، وبأمر لصاحبه بثمانه .

= وأخرج الزبير قصة البعير بسياق آخر من طريق ربيعة بن عثمان ، قال : دخل أعرابي على النبي ﷺ وآله وسلم ، وأناخ ناقته بفنائه ، فقال بعض الصحابة للنعيان الأصرى : لو عقرتها فأكلناها ، فإننا قد قرمنا ، إلى اللحم . ففعل ، فخرج الأعرابي وصاح : واعقراه يا محمد . فخرج النبي ﷺ ، فقال : من فعل هذا ؟ فقالوا : النعيان ، فاتبعه يسأل عنه حتى وجدته قد دخل دار ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب ، واستخفى تحت سرب لها فوقه جريد ، فأشار رجل إلى النبي ﷺ وآله وسلم حيث هو ، فقال : ما حملك على ما صنعت ؟ قال : الذين دلوك على يا رسول الله ، هم الذين أمرونى . قال : فجعل يمسح التراب عن وجهه ويضحك ثم غرما للإعرابي .

وقال الزبير أيضاً : حدثنى عمى ، عن جدى ، قال : كان مخزومة بن نوفل قد بلغ مائة وخمس عشرة سنة ، فقام فى المسجد يريد أن يبول فصاح به الناس : المسجد ! المسجد ! فأخذ نعيان بن عمرو بيده وتتحى به ثم أجلسه فى ناحية أخرى ، فقال له : بل ها هنا . قال : فصاح به الناس . فقال ويحكم : فمن أتى به إلى هذا الموضع ؟ قالوا : النعيان . قال : أما إن لله على إن ظفرت به أن أضربه بعصاى هذه ضربة تبلغ منه ما بلغت . فبلغ ذلك نعيان ، فمكث ما شاء الله ، ثم أتاه يوماً وعثمان قائم يصلى فى ناحية المسجد ، فقال لمخزومة : هل لك فى نعيان ؟ قال : عم . قال : فأخذ بيده حتى أوقفه على عثمان ، وكان إذا صلى لا يلتفت ، فقال : دونك هذا نعيان ، فجمع بيده بعصاه فضرب عثمان فشجه ، فصاحوا به : ضربت أمير المؤمنين فنذكر بقية القصة .

وقال عبد الرازق : أنبأنا معمر ، عن أيوب ، عن محمد بن سيرين - أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ نزلوا بماء ، وكان النعيان بن عمرو يقول لأهل الماء : يكون كذا وكذا ، فيأتونه باللبن والطعام ، فيرسله إلى أصحابه ، فبلغ أبا بكر خبره ، فقال : أرانى أكل من كهانة النعيان منذ اليوم ، فاستقاء ما فى بطنه .

قلت : وقد استقاء [أو بكر ما أكل من جهة كهانة عبد كان يخدمه ، أخرجها البخارى ، وهى غير هذه القصة ، فإن فيها أنه قال : كنت تكهنت لهم فى الجاهلية . له ترجمة (الإصابة): ٤٦٣/٦ - ٤٦٦ ، ترجمة رقم (٨٧٩٤) ، (الاستيعاب) : ١٥٠٣/٤ ، ترجمة رقم (٢٦٢١) .

فصل فى ذكر بناء رسول الله ﷺ مسجده وبيوته

اعلم أن لرسول الله ﷺ بالمدينة مسجدين بناهما ، أحدهما مسجد قباء ، والآخر مسجده ، الذى بنى حجر نسائه بجواره ، وهو المعروف المشهور ، الذى تشد إليه الرحال ، ومثابة الناس ، عربهم وعجمهم ، من أقطار الأرض فى كل عام ، حيث قبره المقدس ﷺ وكانت فى المدينة فيما ذكر البلاذرى تسعة مساجد ، وكانوا يصلون فيها ويجتمعون مع رسول الله ﷺ .

أما مسجد قباء

فقال البلاذرى : وكان من يقدم رسول الله ﷺ إلى المدينة ، بعد أبى سلمة بن عبد الأسد ، ومن نزلوا عليه بقباء^(١) ، بنوا مسجداً يصلون فيه ،

(١) قباء : بالضم : وأصله أسم بئر هناك ، عرفت القرية بها ، وهى مساكن بنى عمرو بن عوف من الأنصار وألفه واو يمد ويقصر ويصرف ولا يصرف ، وقال عياض : وأنكر البكرى فيه القصر قال أبو حنيفة ، رحمه الله فى إشتقاق قبا : إنه مأخوذ من القبو وهو بالضم والجمع ولم يذكر أهو جمع أو مفرد ، ولا يصح أن يكون على قوله جمعاً لأن فعل لا يجمع على فعل يجمع فيما علمت .

وهى قرية على ميلين من المدينة على يسار القاصد إلى مكة بها أثر بنيان كثير وهناك مسجد التقوى عامر قدامة رصيف وفضاء حسن وآبار ومياه عذبة وبها مسجد الضرار يتطوع العوام بهدمه ، كذا قال البشارى ، قال أحمد بن يحيى بن جابر : كان المتقدمون فى الهجرة من أصحاب رسول الله ﷺ ومن نزلوا عليه من الأنصار بنوا بقباء مسجداً يصلون فيه الصلاة سنة إلى البيت المقدس ، فلما هاجر رسول الله ﷺ ، وورد قباء صلى بهم فيه ، وأهل قباء يقولون هو المسجد الذى أسس على التقوى من أول يوم ، وقيل : إنه مسجد رسول الله ﷺ ، وقد وسع مسجد قباء وكبر بعد ، وكان عبد الله بن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه ، إذا دخله صلى إلى الأسطوانه المحلقة ، وكان ذلك مصلى رسول الله ﷺ ، وأقام لما هاجر بقباء يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وركب يوم الجمعة يريد المدينة فجمع فى مسجد بنى سالم بن =

والصلاة يومئذ إلى بيت المقدس ، فجعلوا قبلته إلى ناحيه بيت المقدس ، فلما قدم رسول الله ﷺ صلى بهم فيه .

وقال [الوزير الفقيه أبى عبيد ، عبد الله بن عبد العزيز البكرى الأندلسى^(١)] فى (معجم ما استعجم [من أسماء البلاد والمواضع]) : من العرب من يذكره ويصرفه ، ومنهم من يؤنثه ولا يصرفه .
وذكر ابن زباله : أنها إنما سميت قباء ببئر كانت تسمى قباء ، يتطيرون منها فسموها قباء .

وقال ابن إسحاق^(٢) فأقام رسول الله ﷺ بقباء فى بنى عمرو بن عوف يوم الاثنين ، ويوم الثلاثاء ، ويوم الأربعاء ، ويوم الخميس .
وقيل : أقام اثنتين وعشرين ليلة حكاه يحيى . وفى (صحيحه) : أقام فيهم أربعة عشرة ليلة .

قال ابن إسحاق^(٣) : وأسس مسجده ، ثم أخرجه الله تعالى من بين أظهرهم يوم الجمعة ، وبنو عمرو بن عوف يزعمون أنه مكث فيهم أكثر من ذلك ، فيقال : أقام ثلاثاً وعشرين ليلة ، ويقال : بضع عشرة ليلة .
وقال موسى بن عقبة : ومكث رسول الله ﷺ فى بنى عمرو بن عوف ثلاث ليال . ويقول بعض الناس : بل مكث أكثر من ذلك ، وأخذ فيهم مسجداً وأسسها ، وهو الذى ذكر فى القرآن الكريم أنه أسس على التقوى^(٤) .

وقال أبو القاسم السهيلي : وذكر ابن أبى خيثمة أن رسول الله ﷺ أسسه كان هو أول من وضع حجراً فى قبلته ، ثم جاء أبو بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه بحجر فوضعه ، ثم جاء عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه بحجر

= عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج فكانت أول جمعة جُمعت فى الإسلام ، وقد جاء فى فضائل مسجد قباء أحاديث كثيرة .

(١) ما بين الحاضرتين زيادة للسباق والبيان ، (معجم ما أستعجم) : ٣ / ١٠٤٥ .

(٢) (سيرة ابن هشام) : ٢٢ / ٣ .

(٣) (سيرة ابن هشام) : ٢٢ / ٣ .

(٤) (المرجع السابق) .

فوضعه إلى حجر أبي بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه ، ثم أخذ الناس فى البنيان .

وعن الشموس بنت النعمان^(١) قالت : كان رسول الله ﷺ حين بنى مسجد قباء ، أتى بالحجر قد صهره إلى بطنه فيضعه ، فيأتى الرجل يريد أن يقله فلا يستطيع ، حتى يأمره أن يدعه ويأخذ غيره صهره وأصهره إذا ألصقه بالشئ ، ومنه اشتقاق الصهر فى القرابة^(٢) .

(١) هى الشموس بنت النعمان بن عامر بن مجمع الأنصارية ، مدنية ، روى عنها عبيد بن وديعة أن رسول الله ﷺ حين بنى مسجده كان جبرائيل يؤم الكعبة ويقم له قبلة المسجد ، ذكرها أبو عمر مختصراً . ووصله ابن أبي عاصم ، والحديث المذكور من طريق يعقوب بن محمد [الزهري ، عن عاصم بن سويد ، عن عتبة ، وأخرجه الزبير بن بكار فى (أخبار المدينة) ، عن محمد بن الحسن] المخزومي ، عن عاصم مطولا . وكذلك أخرجه الحسن بن سفيان وابن منده ، من طريق سلمة ، عن عاصم بن سويد ، لكن خالف فى شيخ عاصم ، فقال : عن أبيه ، عن الشموس بنت النعمان ، قالت : كأنى أنظر إلى رسول الله ﷺ حين قدم وأسس هذا المسجد مسجد قباء ، فرأيتُه يأخذ الصخرة أو الحجر حتى بصهرة الحجر ، وأنا أنظر إلى بياض التراب على بطنه ، فيأتى الرجل فيقول : يا رسول الله ، أعطني أكفلة ، فيقول : لا ، خذ حجراً مثله . حتى أسسه ، ويقول : إن جبريل يؤم الكعبة . فكان يقال : إنه أقوم مسجد قبلة وفى رواية محمد ابن الحسن بالسند المذكور إلى عتبة - أن الشموس بنت النعمان أخبرته ، وكانت من المبايعات ، فذكره ؛ وفيه : فيأتى الرجل من قريش أو الأنصار . وفيه : فيقولون تراءى له جبريل حتى أم له القبلة ، قال عتبة : فنحن نقول : ليس قبلة أعدل منها وقد استشكل ابن الأثير قوله فى رواية شبابة يؤم الكعبة بعد ذلك ؛ وخطر لى فى جوابه أنه أطلق الكعبة وأراد القبلة أو الكعبة على الحقيقة ، وإذا بين له جهتها كان إذا أسند برها استقبل بيت المقدس ، وتكون النكته فيه أنه سيحول إلى الكعبة ، فلا يحتاج إلى تقويم آخر ، فلما وقع لى سياق محمد بن الحسن رحح الاحتمال الأول . (الإصابة) : ٧/٧٣١ - ٧٣٢ . ترجمة رقم (١١٣٨١) .

(٢) (لسان العرب) : ٤/٤٧٢ .

قال : وهذا المسجد فى الإسلام ، وفى أهله نزلت : ﴿ فيه رجال يحبون أن يتطهروا ﴾^(١) : فهو على هذا هو المسجد الذى أسس على التقوى ، وإن كان قد روى أبو سعيد الخدرى رضى الله تبارك وتعالى عنه أن رسول الله ﷺ سئل عن المسجد الذى أسس على التقوى فقال : مسجدى هذا . وفى رواية أخرى قال : وفى الآخر خير كثير .

وقد قال لبنى عمرو بن عوف حين نزلت : ﴿ لمسجد أسس على التقوى ﴾^(٢) : ما الطهور الذى من الله به عليكم ؟ فذكروا له الاستنجاء بالماء بعد الاستجمار بالحجارة ، فقال : هو ذاكم فعليكموه . وليس بين الحديثين تعارض ، كلاهما أسس على التقوى ، غير أنه قوله سبحانه : ﴿ من أول يوم ﴾^(٣) يقتضى مسجد قباء ، لأن تأسيسه كان من أول يوم من حلول رسول الله ﷺ دار هجرته ، والبلد الذى هو مهاجرة . قلت : حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله تبارك وتعالى عنه . الذى أشار إليه أبو القاسم السهيلي خرجه مسلم^(٤) من طريق يحيى بن سعيد عن حميد الخراط قال : سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن قال : مر بى عبد الرحمن بن أبى سعيد الخدرى ، قال : فقلت : كيف سمعت أباك يذكر فى المسجد الذى أسس على التقوى ؟ قال : فأخذ كفاً من حصباء ، فضرب به الأرض ، ثم قال : هو مسجدكم هذا ، لمسجد المدينة قال : فقلت : أشهد أنى سمعت أباك هكذا ذكره .

و ذكره من طريق حاتم بن إسماعيل ، عن حميد ، عن أبى سلمة عن أبى سعيد ، عن النبى ﷺ بمثله . و لم يذكر عبد الرحمن بن أبى سعيد فى الإسناد^(٥) ذكره فى كتاب الحج .

(١) التوبة : ١٠٨ .

(٢) التوبة : ١٠٨ .

(٣) التوبة : ١٠٨ .

(٤) مسلم بشرح النووي : ١٧٨/٩ ، كتاب الحج ، باب (٩٦) بيان أن المسجد الذى أسس على التقوى هو مسجد النبى ﷺ بالمدينة ، حديث رقم (٥١٤) .

(٥) (المرجع السابق) . الحديث الذى يلى رقم (٥١٤) ، بدون رقم .

وخرجه الترمذى^(١) من طريق قتيبة بن حاتم بن اسماعيل ، عن أنيس ابن أبي نجيح ، عن أبيه ، عن أبي سعيد الخدرى رضى الله تبارك وتعالى عنه . قال الترمذى : من بنى حده ، ورجل من بنى عمرو بن عوف ، فى المسجد الذى أسس على التقوى : فقال الخدرى : هو مسجد رسول الله ﷺ فى ذلك ، فقال : هذا هو ، يعنى مسجده و فى ذلك خير كثير قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

وأخرجه النسائى^(٢) من حديث قتيبة بن سعيد قال : انبأنا الليث عن عمران بن أبى أنس ، عن ابن أبى سعيد الخدرى رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : تمارى رجلان فى المسجد الذى أسس على التقوى من أول يوم ، فقال رجل : هو مسجد قباء ، وقال الآخر : هو مسجد رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ : هو مسجدى هذا .

= قوله ﷺ : " وقد سئل عن المسجد الذى أسس على التقوى ، فأخذ كفاً من حصباء ، فضرب به الأرض ، ثم قال : هو مسجدكم ، هذا لمسجد المدينة " هذا نص بأنه المسجد الذى أسس على التقوى المذكور فى القرآن ، ورد لما يقول بعض المفسرين : أنه مسجد قباء . وأما أخذه الحصباء ، وضربه فى الأرض . فالمراد به المبالغة فى الإيضاح ، لبيان أنه مسجد المدينة . والحصباء بالمد : الحصى الصغار . (مسلم بشرح النووي) .

(١) (سنن الترمذى) : ٢٦١/٥ - ٢٦٢ ، كتاب تفسير القرآن ، باب (١٠) من تفسير سورة التوبة . حديث رقم (٣٠٩٩) ، ولفظه : تمارى رجلان فى المسجد الذى أسس على التقوى من أول يوم ، فقال رجل : هو مسجد قباء ، وقال الآخر : هو مسجد رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : هو مسجدى هذا .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب ، من حديث عمران بن أبى أنس ، وقد روى هذا عن أبى سعيد من غير هذا الوجه ، ورواه أنيس بن أبى يحيى ، عن أبيه عن أبى سعيد رضى الله تبارك وتعالى عنه .

(٢) أخرجه النسائى فى كتاب التفسير من (السنن الكبرى) .

وخرجه الترمذى^(١) من هذا الطريق وقال : حديث حسن صحيح غريب من حديث عمران بن أبي أنس . ذكره فى التفسير .
وقال القاضى عياض : وروى أن النبى ﷺ سئل أى مسجد هو قال : مسجدى هذا . وهو قول ابن المسيب ، وزيد بن ثابت وابن عمر ، ومالك بن أنس ، وغيرهم .

وعن ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنهما أنه مسجد قباء .
وخرج الدارقطنى^(٢) من حديث عتبة بن أبى حكيم ، عن طلحة بن نافع رضى الله تبارك وتعالى عنه ، أنه حدثه قال : حدثنى أبو أيوب ، وجابر بن عبد الله ، وأنس بن مالك ، رضى الله تبارك وتعالى عنهم ، عن رسول الله ﷺ فى هذا ، الآية : ﴿ فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المتطهرين ﴾ فقال : يا معشر الأنصار ، إن الله قد أثنى عليكم خيراً فى الطهور ، فما تطهروكم ؟ قالوا : يا رسول الله ، نتوضأ للصلاة ، ونغتسل من الجنابه ، فقال رسول الله ﷺ : فهل مع ذلك غير ؟ قالوا : لا ، غير أن أحداً إذا خرج من الغائط ، أحب أن يستجى بالماء ، قال : هو ذاك فعليكموه .

(١) سبق تخريجه .

(٢) (سنن الدارقطنى) : ٦١/١ - ٦٢ ، كتاب الطهارة ، باب فى الاستجاء ، حديث رقم (١) ، قال فى (التعليق المغنى على الدارقطنى) : قوله عتبة بن أبى حكيم ليس بقوى ، أخرج ابن ماجه أيضاً من طريقه ، قال الزيلعى : سنده حسن ، لكن فيه عتبة بن أبى عدى : أرجو أنه لا بأس به ، وضعفه النسائى . وعن ابن معين فيه روايتان ، وأخرجه الحاكم فى (مستدركه) وصححه ، ورواه البيهقى فى (سننه) .

وأخرجه الترمذى من حديث محمد بن العلاء ، أبو كريب ، حدثنا معاوية بن هشام ، حدثنا يونس بن الحارث ، عن إبراهيم بن أبى ميمون عن أبى صلح ، عن أبى هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه ، عن النبى ﷺ قال : نزلت هذه الآية فى أهل قباء ﴿ فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين ﴾ قال : كانوا يستجئون بالماء ، فنزلت هذه الآية فيهم .

قال الترمذى : هذا حديث غريب من هذا الوجه . قال : وفى الباب عن أبى أيوب وأنس ابن مالك ، ومحمد بن عبد الله بن سلام ، ومن تفسير سورة التوبة ، حديث رقم (٣١٠٠) .

و ذكر السهيلي : أن عمار بن ياسر هو الذي أشار على رسول الله ﷺ ببناء مسجد قباء ، وهو الذي جمع الحجارة له ، فلما أسسه رسول الله ﷺ [أعتنى] ببنائه عمار .

وكذلك ذكره ابن إسحاق ، في رواية يونس بن بكير عنه .
وقال الحاكم^(١) : قدم رسول الله ﷺ أول من قدمها ضحى ، فقال عمار ابن ياسر : ما لرسول الله ﷺ يريد أن نجعل له مكاناً إذا استيقظ من قائلتنا استظل فيه ، فجمع عمار بن ياسر حجارة فبنى مسجد قباء ، فهو أول ما بنى .
وقال عمر بن شبة عن الواقدي ، عن أفلح بن سعيد عن ابن كعب القرظي قال : قدم رسول الله ﷺ قباء وقد بنى أصحابه مسجداً يصلون فيه إلى بيت المقدس ، فلما قدم صلى بهم إليه ، و لم يحدث في المسجد شيئاً .
وعن مسلم بن حماد ، عن ابن ونيس ، قال : بنى رسول الله ﷺ مسجد قباء ، وقدم القبلة إلى موضعها اليوم . وقال عمار الذهبي : قال لى أبوسلمة بن عبد الرحمن : أن ما بين الصومعة إلى القبلة زاده عثمان بن عفان رضى الله تبارك وتعالى عنه .

و قال حماد بن سلمة عن أبي جعفر الخطمي ، أن عبد الله بن رواحة كان يقول وهم بينون مسجد قباء :

❁ أفلح من يعالج المساجدا ❁

فقال رسول الله ﷺ : المساجدا ، فقال عبدالله :

❁ و يقرأ القرآن قائماً و قاعدا ❁

فقال رسول الله ﷺ : قاعدا ، فقال عبدالله :

❁ و لا يبيت عنه الليل راقدا ❁

فقال رسول الله ﷺ : راقدا .

و قال عمر بن شبة أنبأنا عفان قال : أنبأنا حماد بن زيد ، قال : أنبأنا أيوب عن سعيد بن جبير ، أن بنى عمرو بن عوف ابتنوا مسجداً ، وأرسلوا إلى

(١) (المستدرک) ٤٣٤/٣ ، كتاب معرفة الصحابة ، حديث رقم (٥٦٥٥) ، وقد حذفه الذهبي من (التلخيص) .

رسول الله ﷺ . فدعوه ليصلى فيهم ، ففعل ، وأتاهم فصلى فيه ، فحسدتهم اخوتهم بنوعوف فقالوا : لنبنى مسجداً ، وندعوا النبي ﷺ فيصلى فيه كما يصلى في مسجد إخواننا ، ولعل أبا عامر يصلى فيه . وكان بالشام ، فابتنوا مسجداً ، وأرسلوا إلى النبي ﷺ ليصلى فيه فقام ليأتيهم . فأنزل الله تبارك وتعالى القرآن : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضُرَّاراً وَكُفْراً وَتَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَاداً لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلِيَحْلِفْنَ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ * لا تقم فيه أبداً لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين * أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فاتهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين * لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم ﴾ (١)

حدثنا موسى بن إسماعيل قال : أنبأنا حماد بن سلمة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه قال : كان موضع مسجد قباء لامرأة يقال لها لبة . كانت تربط حماراً لها فيه ، فابتنى سعد بن خيثمة مسجداً ، فقال أهل مسجد الضرار : نحن نصلى في مريض حمار لبة ؟ لا ، لعمر الله ، لكننا نبني مسجد الضرار نحن نصلى فيه حتى يجيء أبو عامر فيؤمننا فيه ، وكان أبو عامر فر من الله ورسوله و لحق بمكة ، ثم لحق بعد ذلك بالشام ، فنتصر ، فمات بها فأنزل الله : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضُرَّاراً وَكُفْراً وَتَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَاداً لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلِيَحْلِفْنَ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٢) .

(١) التوبة : ١٠٧ - ١١٠ ، وفي (الأصل) : إلى قوله ﴿ المطهرين ﴾ .

(٢) التوبة : ١٠٧ - ١١٠ .

و فى الصحيحين^(١) عن ابن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، قال : كان رسول الله ﷺ يزور قباء راكباً و ماشياً .

وفى صحيح مسلم من حديث ابن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما قال : كان رسول الله ﷺ يأتي قباء كل سبت ، ولم تزل الصحابة تزوره وتعظمه . ولما بنى عمر بن عبد العزيز المسجد النبوى ، بنى مسجد قباء ووسعه ، فذكر خبر ذلك هنا إن شاء الله تعالى .

قال أبو غسان : طول مسجد قباء وعرضه سواء ، وهو ست وستون ذراعاً ، وطول ذرعه فى السماء تسعة عشر ذراعاً ، وطول رحبته التى فى جوفه خمسون ذراعاً ، وعرضها سبعة أذرع وشبر فى تسعة أذرع ، وفيه ثلاثة أبواب ، وثلاثة وثلاثون اسطوانة ، ومواضع القناديل أربعة عشر قنديلاً . قال الحماوى : بين مسجد قباء و مسجد النبى ﷺ ميلان ونصف .

[و] ذكر ابن زبالة أن مسجد قباء على سبع أساطين ، وكانت لها درجة فيه يؤذن فيها ، يقال لها النعامة ، حتى زاد فيه الوليد بن عبد الملك بن مروان بعد ذلك .

وإن سعد بن عبيد^(٢) بن قيس بن النعمان بن عمرو بن زيد بن أمية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف ، كان يصلى فى مسجد قباء فى عهد

(١) رواه البخارى فى التطوع ، باب من أتى مسجد قباء كل سبت ، وباب إتيان مسجد قباء ماشياً وراكباً ، وفى الاعتصام ، باب ما ذكر النبى ﷺ وحض على اتفاق أهل العلم ، ومسلم فى الحج ، باب فضل مسجد قباء ، وفضل الصلاة فيه ، حديث رقم (١٣٩٩) .

وأخرجه الإمام مالك فى (الموطأ) : ١/١٦٧ ، فى الصلاة فى السفر ، باب العمل فى جامع الصلاة ، والنسائى ٣٧/٢ فى المساجد ، باب فضل مسجد قباء والصلاة فيه .

وأخرجه أبو داود فى المناسك ، باب فى تحريم المدينة ، حديث رقم (٢٠٤٠) .

(٢) هو سعد بن عبيد بن النعمان بن قيس بن عمرو بن زيد بن أمية بن زيد الأنصارى الأوسى . ذكره موسى بن عقبة وغيره فىمن شهد بدرأ . وقال ابن نمير فى (تاريخه) : مات سعد ابن عبيد الفارس بالقادسية شهيداً سنة ست عشرة ، وهو أبو زيد الذى جمع القرآن . وروى الزبير بن بكار فى (أخبار المدينة) ، عن عتبة بن غويم بن ساعدة أن سعد بن =

رسول الله ﷺ ، وفي زمان أبي بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه ، حتى توفي زمان عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فأمر عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه مجمع بن جارية^(١) أن يصلى بهم بعد أن رده وقال له : كنت إمام مسجد الضرار ، فقال : يا أمير المؤمنين ، كنت غلاماً حدثاً ، وكنت أرى أن أمرهم على أحسن ذلك ، وقدموني لما معى من القرآن ، وكان قد جمع

= عبيد - وساق نسبة - كان يوم في مسجد قباء في زمن النبي ﷺ وأبى بكر وعمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، وتوفي في زمنه ، فأمر عمر فجمع ابن جارية أن يصلى بهم .

وروى البخارى في (تاريخه) من طريق قيس بن مسلم ، عن طارق بن شهاب ، قال : شهد سعد بن عبيد القادسية ، فقام خطيباً ، فقال : إنا مستشهدون غداً فلا تكفوننا إلا في ثيابنا التى أصبنا فيها ... الحديث .

وروى ابن جرير ، من طريق قيس بن مسلم ، عن عبد الرحمن بن أبى ليلى ، قال : قال عمر لسعد بن عبيد - وكان انهزم يوم أصيب أبو عبيد ، وكان يسمى القارىء ، ولم يكن أحد يسمى القارىء غيره - فذكر قصته .

قلت : اختلف في أبى زيد الذى جمع القرآن في عهد النبي ﷺ ، فقبل هذا اسمه : وقيل : بل اسمه سعيد . وقيل غير ذلك . (الإصابة) : ٦٨ / ٣ ، ترجمة رقم (٣١٧٨) .

(١) هو مجمع بن جارية بن عامر بن مجمع بن العطف بن ضبيعة ابن زيد بن مالك بن عمرو بن عوف الأنصارى الأومى .

له في ترجمة سعيد بن عبيد بن قيس ذكر ، وأخرج له في السنن ثلاثة أحاديث صحح الترمذى بعضها .

وقال ابن إسحاق في (المغازى) : كان مجمع بن جارية بن العطف حدثاً قد جمع القرآن ، وكان أبوه جارية ممن اتخذ مسجد الضرار ، وكان مجمع يصلى بهم فيه : ثم إنه أحرق فلما كان زمن عمرو بن الخطاب كلم في مجمع أن يوم قومه ، فقال : لا أو ليس بإمام المنافقين في مسجد الضرار ؛ فقال : والله الذى لا إله إلا هو ، ما علمت بشيء من أمرهم ، فزعموا أن عمر أذن له أن يصلى بهم ؛ ويقال : إن عمر بعثه إلى أهل الكوفة يعلمهم القرآن فتكلم ابن مسعود فعلمه القرآن . (الإصابة) : ٧٧٦/٥ - ٧٧٧ ترجمة رقم (٧٧٣٩) .

القرآن فى زمن النبى ﷺ إلا سورة أو سورتين ، فأمره رضى الله تبارك وتعالى عنهم فصلى بهم .

وأما مسجد رسول الله ﷺ

قائه وما يليه من جهة المشرق ، داربنى غنم بن مالك بن النجار ، ويقال : كان جداراً محدداً بلاسقف ، بناه أسعد ، وكان يصلى فيه . وجمع الجمعة بأصحابه . وقيل : إن مصعب بن عمير كان يصلى فيه .
خرج البخارى^(١) ومسلم^(٢) وأبو داود^(٣) ، من حديث عبد الوارث ، عن أبى التياح ، عن أنس بن مالك رضى الله تبارك وتعالى عنه . قال : قدم رسول

(١) (فتح البارى) : ٦٨٩/١ - ٦٩٠ كتاب الصلاة ، باب (٤٨) هل تنبش قبور مشركى الجاهلية ويتخذ مكانها ؟ ، حديث رقم (٤٢٨) ، قوله ، باب هل تنبش قبور الجاهلية ، أى دون غيرهما من قبور الأنبياء وأتباعهم لما فى ذلك من الإهانة لهم ، بخلاف المشركين فإنهم لا حرمة لهم .
وأما قوله : " لقول النبى ﷺ الخ " فوجه التعليل أن الوعيد على ذلك يتناول من اتخذ قبورهم مساجد تعظيماء ومغالة كما صنع أهل الجاهلية وجرهم ذلك إلى عبادتهم ، ويتناول من اتخذ أمكنة قبورهم مساجد بأن تنبش وترمى عظامهم ، فهذا يختص الأنبياء ويلتحق بهم أتباعهم ، وأما الكفرة فإنه لا حرج فى نبش قبورهم ، إذ لا حرج فى إهانتهم . ولا يلزم من اتخاذ المساجد فى أمكنتها تعظيم ، فعرف بذلك أن لا تعارض بين فعله ﷺ فى نبش قبور المشركين واتخاذ مسجده مكانها وبين لعنه ﷺ من اتخذ قبور الأنبياء مساجد لما تبين من الفرق ، (المرجع السابق) : ١٠٠/٤ ، كتاب فضائل المدينة ، باب (٩) حرم المدينة رقم (١٨٦٨) ، (المرجع السابق) : ٥٠٠/٥ ، كتاب الوصايا ، باب (٢٧) إذ وقف جماعة أرضاً مشاعاً فهو جائز ، حديث رقم (٢٧٧١) ، قوله ، باب إذا وقف جماعة أرضاً مشاعاً فهو جائز قال ابن المنير : احتز عما إذا وقف الواحد المشاع فإن مالكا لا يجيزه لئلا يدخل الضرر على الشريك ، وفى هذا نظر ، لأن الذى يظهر أن البخارى أراد الرد على من ينكر وقف المشاع مطلقاً ، وقد تقدم قبل أبواب أنه ترجم (إذا تصدق أو وقف بعض ماله فهو جائز) وهو وقف الواحد المشاع ، وقد تقدم البحث فيه هناك . وأوراد المصنف فى الباب حديث أنس فى قصة بناء المسجد ، وقد تقدم

= بهذا الإسناد مطولا في أبواب المساجد من أوائل كتاب الصلاة ، والغرض منه هنا ما اقتصر عليه من قولهم لا نطلب ثمنه إلا إلى الله عز وجل فإن ظاهره أنهم تصدقوا بالأرض لله عز وجل ، فقبل النبي ﷺ ذلك ، ففيه دليل لما ترجم له ، وأما ما ذكره الواقدي أن أبا بكر دفع ثمن الأرض لما لكها منهم وقدره عشرة دنانير فإن ثبت ذلك كانت الحجة للترجمة من جهة تقرير النبي ﷺ على ذلك ولم ينكر قولهم ذلك ، فلو كان وقف المشاع لا يجوز لأكثر عليهم وبين لهم الحكم ، واستدل بهذه القصة على أن الحكم المسجد يثبت للبناء إذا وقع بصورة المسجد ولو لم يصرح الباني بذلك ، ومن بعض المالكية إن أذن فيه ثبت له حكم المسجد ، ومن الحنفية إن أذن للجماعة بالصلاة فيه ثبت والمسألة مشهورة ، ولا يثبت عند الجمهور إلا إن صرح الباني بالوقفية أو ذكر صيغة محتملة ونوى معها . وجزم بعض الشافعية بمثل ما نقل عن الحنفية لكن في الموات خاصة ، والحق أنه ليس في حديث الباب ما يدل لإثبات ذلك ولافيه والله أعلم .

قوله " لا نطلب ثمنه إلا إلى الله " أي لا نطلب ثمنه من أحد لكن هو مصروف إلى الله ، فالاستثناء على هذا التقدير منقطع ، أو التقدير لا نطلب ثمنه إلا مصروفاً إلى الله ، فهو متصل (المرجع السابق) : ٣٣٧/٧ - ٣٣٨ ، كتاب مناقب الأنصار ، باب (٤٦) مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة حديث رقم (٣٩٣٢) قوله : (بحائظكم) أي بستانكم وقد تقدم في الباب قبله أنه كان مريداً ، فعله كان أولاً حائظاً ثم خرب فصار مريداً ، ويؤيده قوله : " إنه كان فيه نخل وخرب " وقيل : كان بعضه بستاناً وبعضه مريداً ، وقد تقدم في الباب الذي قبله تسمية صاحبي المكان المذكور ووقع عند موسى بن عقبة عن الزهري أنه اشتراه منهما بعشرة دنانير ، وزاد الواقدي أن أبا بكر دفعها لهما عنه ، قوله " خرب " بكسر المعجمة وفتح الراء والموحدة ، وتقدم توجيه آخر في أوائل الصلاة بفتح أوله وكسر ثانيه ، قال الخطابي : أكثر الرواة بالفتح ثم الكسر ، حدثناه الخيام بالكسر ثم الفتح ، ثم حكى احتمالات : منها الخرب بضم أوله وسكون ثانيه قال : هي الخروق المستديرة في الأرض ، والجرف بكسر الجيم وفتح الراء بعدها فاء ما تجرفه السيول تأكله من الأرض ، والحدب بالمهمله وبالดาล المهملة أيضاً المرتفع من الأرض ، قال وهذا لا تقي يقوله : " فسويت " لأنه إنما يسوى المكان المحدوب ، وكذا الذي جرفته السيول ، وأما الخراب فيبنى ويعمر دون أن يصلح ويسوى . قلت : وما المانع من تسميه الخراب بأنه ما يزال ما بقي منه ويسوى أرضه ، ولا ينبغي الالتفات إلى هذه الاحتمالات مع توجيه الرواية الصحيحة .

= قوله . فأمر رسول الله ﷺ بقبور المشركين فنبشت ، قال ابن بطال : لم أجد فى نبش قبور المشركين لتتخذ مسجداً نصاً عن أحد من العلماء نعم اختلفوا هل تنبش بطلب المال ؟ فأجازة الجمهور ومنعه الأوزاعى وهذا الحديث حجة للجواز ، لأن المشرك لا حرمة له حياً ولا ميتاً ، وقد تقدم فى المساجد البحث فيما يتعلق بها .

قوله : " وبالنخل فقطع " هو محمول على أنه لم يكن يثمر لكن دعت الحاجة إليه لذلك .
قوله : " فصفوا النخل " أى موضع النخل وقوله : " عضادتيه " بكسر المهملة وتخفيف المعجمة تثنية عضادة ، وهى الخشبة التى على كتف الباب ، ولكل باب عضادتان ، وأعضاء كل شئ ما يشد جوانبه .

قوله : " يرتجزون " أى يقولون رجزاً ، وهو ضرب من الشعر على الصحيح .
وقوله : " فأنصر الأنصار والمهاجرة " كذا رواه أبو داود بهذا اللفظ ، وسبق ما فيه فى أبواب المساجد ، واحتج من أجاز بيع المالك بهذه القصة لأن المساومة وقعت مع غير الغلامين وأجيب باحتمال أنهما كان من بنى النجار فساومهما وأشرك معهما فى المساومة عمها الذى كانا فى حجرة كما تقدم فى الحديث الثانى عشر (فتح البارى) .

(٢) مسلم بشرح النووى : ١٠/٥ ، كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب (١) اقتناء مسجد النبى ﷺ ، حديث رقم (٥٢٤) ، وفى هذا الحديث جواز الارتجاز وقول الأشعر ، فى حال الأعمال النقال ونحوها لتثيت النفوس وتسهيل الأعمال والمشى عليهما (شرح النووى) .

(٣) (سنن أبى داود) : ٣٠٢/١ ، كتاب الصلاة ، باب (١٢) فى بناء المسجد ، حديث رقم (٤٥٣) ، وقال الخطابى فى (معالم السنن) : فيه من الفقه أن المقابر إذا نبشت ونقل ترابها ولم يبق هناك نجاسة تخالط أرضها فإن الصلاة فيها جائزة ، وإنما نهى ﷺ عن الصلاة فى المقبرة إذا كان قد خالط ترابها صديد الموتى ومئاتهم فإذا نقلت عنها ، زال ذلك الأسم وعاد حكم الأرض إلى الطهارة .

وفيه من العلم أنه أباح نبش قبور الكفار عند الحاجة إليه . وقد روى عنه ﷺ أنه أمر أصحابه بنبش قبر أبى رغال فى طريقه إلى الطائف ، وذكر لهم أنه دفن معه غصن من ذهب فابتدروه فأخرجوه . وفى أمره بنبش قبور المشركين بعد ما جعل أربابها تلك البقعة لرسول الله ﷺ ، دليل على أن الأرض التى يدفن فيها الميت باقية على ملك أوليائه . وكذلك ثيابه التى يكفن فيها ، وإن النبش سارق من حرز فى ملك ولو كان موضع القبر وكفن الميت مبقى على =

الله ﷺ المدينة ، فنزل في علو المدينة في حى يقال لهم بنو عمرو بن عوف ، فأقام فيهم أربع عشر ليلة ، ثم أرسل إلى بنى النجار ، فجاءوا متقلدين سيوفهم . قال أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه : وكأني أنظر إلى رسول الله ﷺ على راحلته ، وأبو بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه ردفه . وملاً بنى النجار حوله ، حتى ألقى بفناء بنى أيوب رضى الله تبارك وتعالى عنه . وذكر ابن إسحاق في (التهذيب) أن [أبا] أيوب كان يتبع بناء النبی ﷺ ، وتبع هذا اسمه بناء .

حدثنا سعد قال : قال أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه : كان رسول الله ﷺ يصلى حيث أدركته الصلاة ، ويصلى في مرابض الغنم ثم أمر ببناء المسجد ، فأرسل إلى بنى النجار ، فجاءوا ، فقال : يا بنى النجار ، ثامنوني بحائطهم هذا ، قالوا : لا والله ، لا نطلب ثمنه إلا إلى الله . وظاهر هذا أنهم لم يأخذوا ثمنه .

وفى (طبقات ابن سعد) ، عن الواقدي : أنه ﷺ اشتراه من ابني عفراء بعشرة دنانير ذهباً ، دفعها أبو بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه . ونقل ابن عقبة أن أسعد مات قبل أن يبنى المسجد ، فابتاعه النبي ﷺ من وليهما . وعن أبي معشر : اشتراه أبو أيوب منهما ، فأعطاه رسول الله ﷺ فبناه مسجداً .

قال أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه : كان فيه ما أقول لكم : كان فيه نخل ، وقبور المشركين ، خرب ، فأمر رسول الله ﷺ بالنخل فقطع وبقبور المشركين فنبشت ، وبالخرب فسويت [قد صنعوا] النخل قبلة المسجد ، وجعلوا عضادته حجارة ، وجعلوا ينقلون الصخر وهم يرتجزون . ورسول الله ﷺ معهم ويقولون :

= ملك الميت حتى ينقطع ملك الحى عنه من جميع الوجوه لم يكن يجوز بنبشها واستباحتها بغير إذن ما لكها .

وفيه دليل على أن من لا حرمه لدمه في حياته فلا حرمة لعظامه بعد مماته ، وقد قال ﷺ : كسر عظام المسلم ميتاً ككسره حياً فكان دلالة أن عظام الكفار بخلافه . (خطابى) .

اللهم لا خير إلا خير الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة
ذكره البخارى فى باب نبش قبور مشركى الجاهلية ويتخذ مكانها
مساجد، وذكره فى كتاب الهجرة بهذا السند ، إلا أنه قال : فأنصر الأنصار
والمهاجرة . وذكره فى آخر كتاب الحج ، فى باب حرم المدينة ، وفى باب بنيان
المسجد^(١) .

وقال أبو سعيد الخدرى رضى الله تبارك وتعالى عنه : كان سقف
المسجد من جريد النخل ، وأمر عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه ببناء مسجد
فقال : اكفوا الناس من المطر ، وإياك أن تحمر أو تصفر فتقتن الناس .
وأورد حديث صالح بن كيسان : أنبأنا نافع أن عبد الله أخبره أن
المسجد كان على عهد رسول الله ﷺ مبنياً باللبن ، وسقفه الجريد ، وعمده
عسب النخل .

قال موسى بن عقبه : والمسجد يومئذ سقفه من جريد النخل ، وخصوص
لبن على السقف ، كثير الطين ، إذا كان المطرُ يملأ المسجد طيناً ، وإنما هو
كهية العريش ، فلم يزد فيه أبو بكر شيئاً وزاد فيه عمر وبناه على بنيانه فى
عهد رسول الله ﷺ ، باللبن والجريد ، وأعاد عمده خشباً ، ثم عمره عثمان فزاد
فيه زيادة كثيرة ، وبنى جدره بالحجارة المنقوشة والقصة ، وجعل عمده من
حجارة منقوشة ، وسقفه بالساج . وأخرجه أبو داود .

وخرج أبو داود^(٢) أيضاً من حديث عمر بن سليم الباهلى ، عن أبى
الوليد ، قال : سألت ابن عمر عن الحصا الذى فى المسجد فقال : مطرنا ذات
ليلة فأصبحت الأرض مبتلة ، فجعل الرجل يجىء بالحصا فى ثوبه فيبسطه تحته ،
فلما قضى رسول الله ﷺ الصلاة قال : أحسن هذا .

وخرجه قاسم بن أصبغ بهذا السند ، ولفظه : حدثنى أبو الوليد ، قال :
قلت لابن عمر : بدؤ هذا الحصا فى المسجد ؟ قال : نعم ، مطرنا من الليل ،

(١) سبق تخريجه .

(٢) (سنن أبى داود) : ٣١٥/١ - ٣١٦ كتاب الصلاة باب (١٥) فى حصى المسجد ، حديث رقم
(٤٥٨) .

فخرجت لصلاة الغداة ، وكان الرجل يمر على البطحاء فيجعل في ثوبه من الحصباء ، فيصلى عليه ، فلما رأى رسول الله ﷺ ذلك قال : ما أحسن هذا البساط ! وكان ذلك بدوه .

قلت : عمر بن سليم الباهلي ، البصري ، يروى عن الحسن ، وأبي غالب صاحب أبي أمامة ، وقتادة ، وغيرهم . ويروى عنه : زيد بن الخطاب ، وكثير بن هشام ، ومسلم بن إبراهيم ، وسهل بن عامر ، وآخرون . خرج له أبو داود ، وابن ماجه ، وقال ابن أبي حاتم : صدوق ، وأبو الوليد هذا مجهول . قال أبو حاتم : هو مولى عبد الله بن رواحة^(١) .

ويقال : أن رسول الله ﷺ أمر يخضب المسجد ، فمات قبل ذلك ، فخضبه عمر بن الخطاب رضي الله تبارك وتعالى عنه ، وزاد فيه ، دار العباس ، رضي الله تبارك وتعالى عنه .

وقال ابن إسحاق^(٢) : فحدثني محمد بن جعفر بن الزبير ، عن عبد الرحمن بن عويم بن ساعدة ، قال : حدثني رجال من قومي ، من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا : سمعنا بمخرج رسول الله ﷺ من مكة ، وتوقفنا^(٣) قدومه ، كنا نخرج إذا صلينا الصبح إلى ظاهر حررتنا ، ننتظر رسول الله ﷺ ، فوالله ما نبرح حتى تغلبنا الشمس على الظلال ، فإذا لم نجد ظلًا دخلنا ، وذلك في أيام حارة .

حتى إذا كان اليوم الذي قدم فيه رسول الله ﷺ ، جلسنا كما كنا نجلس ، حتى إذا لم يبق ظل دخلنا بيوتنا ، وقدم رسول الله ﷺ حين دخلنا البيوت ، فكان أول من رآه رجل من اليهود ، وقد رأى ما كنا نصنع ، وأنا ننتظر قدوم رسول الله ﷺ علينا ، فصرح بأعلى صوته : يا بني قيلة ! هذا جدكم قد جاء ! .

(١) له ترجمة في : (تهذيب التهذيب) : ٤٠٢/٧ ، ترجمة رقم (٧٦٢) ، (النقات) : ١٧٦/٧ .

(٢) (سيرة ابن هشام) : ١٩/٣ - ٢٠ قدومه ﷺ قباء .

(٣) توقفنا : انتظرنا ، هلمش (المرجع السابق) .

قال : فخرجنا إلى رسول الله ﷺ ، وهو فى ظل نخلة ، ومعه أبو بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه فى مثل سنه ، وأكثر [الناس] لم يكن رأى رسول الله ﷺ قبل ذلك ..

وركبه الناس ولا يعرفونه من أبى بكر حتى زال الظل عن رسول الله ﷺ ، فقام أبو بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه فأظله بردائه ، فعرفناه عند ذلك (١) .

قال ابن إسحاق : فنزل رسول الله ﷺ فيما يذكرون على كلثوم بن هدم ، أخى بنى عمرو بن عوف ، ثم أحد بنى عبيد ، ويقال : بل نزل على سعد بن خيثمة .

ويقول من تذكر : انه نزل على كلثوم بن هدم ، وإنما كان رسول الله ﷺ إذا خرج من منزل كلثوم بن هدم ، جلس للناس فى بيت سعد بن خيثمة . قال ابن إسحاق (٢) : فأقام رسول الله ﷺ بقاء فى بنى عمرو بن عوف يوم الاثنين ، ويوم الثلاثاء ، ويوم الأربعاء ، ويوم الخميس . وأسس مسجده ، ثم أخرجه الله تعالى من بين أظهرهم يوم الجمعة ، فأدركت رسول الله ﷺ الجمعة فى بنى سالم بن عوف ، فصلاها ، فكانت أول جمعة بالمدينة صلاها بالمدينة .

فأتاه عتبان بن مالك ، وعباس بن عباد بن نضلة ، فى رجال من بنى سالم بن عوف ، فقالوا : يا رسول الله ! أقسم عندنا فى العدد والعدة والمنعة ، قال : خلوا سبيلها فإنها مأمورة لنا فيه ، فخلوا سبيلها .

فذكره إلى أن قال : فانبطلت حتى جاءت دار بنى مالك بن النجار ، وبركت على باب مسجده ﷺ ، وهو يومئذ مربد لغلामين يتيمين من بنى النجار ، ثم من بنى مالك ، فى حجر معاذ بن عفراء سهل وسهيل ابنى عمرو .

(١) (المرجع السابق) : ٢٠/٣ .

(٢) (المرجع السابق) : ٢١/٣ - ٢٢ .

فلما بركت^(١) ورسول الله ﷺ عليها لم ينزل وثبت ، فسارت غير بعيد ورسول الله ﷺ ، واضع لها زمامها لا يثنيها به ثم التفت إلى خلفها ، فرجعت إلى مبركها أول مرة فبركت فيه ، ثم تحللت وزمت ، وألقت بجرانها فنزل نها رسول الله ﷺ فاحتمل أبو أيوب خالد بن زيد رضى الله تبارك وتعالى عنه رحله فوضعه فى بيته ، فنزل عليه رسول الله ﷺ^(٢) .

وسأل عن المريد ، لمن هو ؟ فقال له معاذ ابن عفراء : هو يا رسول الله لسهل وسهيل ابني عمرو ، وهما يتيمان لى ، وسأرضيهما منه ، فاتخذه مسجداً ، فأمر به رسول الله ﷺ أن يبنى^(٣) .

ونزل رسول الله ﷺ على أبى أيوب حتى بنى مسجده ومساكنه ، فعمل فيه رسول الله ﷺ ليرغب المسلمين فى العمل فيه ، فيعمل فيه المهاجرون والأنصار ، ودأبوا فيه . فقال قاتل من المسلمين :

لئن قعدنا والنبي يعمل لذاك منا العمل المضلل

وارتجز المسلمون وهم بينونه ، يقولون :

لا عيش إلا عيش الآخرة اللهم ارحم الأنصار والمهاجرة

فدخل عمار بن ياسر رضى الله تبارك وتعالى عنه وقد أثقلوه باللبن ، فقال : يارسول الله ﷺ ! قتلونى ، يحملون على ما لا يحملون ، قالت أم سلمة رضى الله تبارك وتعالى عنها : فرأيت رسول الله ﷺ ينفذ وفرته بيده ، وكان رجلاً جعداً وهو يقول : ويح ابن سمية ! ليسوا بالذين يقتلونك ، إنما تقتلك الفئة الباغية^(٤) .

وارتجز على بن أبى طالب رضى الله تبارك وتعالى عنه يومئذ :

(١) (المرجع السابق) : ٢٣/٣ - ٢٤ .

(٢) (سيرة ابن هشام) : ٢٣/٣ - ، مبرك النافه .

(٣) (المرجع السابق) : ٢٤/٣ ، بناء مسجد المدينة .

(٤) قال ابن هشام : هذا كلام وليس برجز ، وقال ابن إسحاق : فيقول رسول الله ﷺ : لا عيش إلا

عيش الآخرة ، اللهم ارحم الأنصار والمهاجرة ، (المرجع السابق) ٢٥/٣ .

لا يستوى من يعمر المساجدا يدأب فيها^(١) قائماً وقاعداً

ومن برئ عن العباد مكائدا^(٢)

فأخذهما عمار وجعل يرتجزهما .

قال ابن إسحاق : وأقام رسول الله ﷺ في بيت أبي أيوب حتى بنى له مسجده ومساكنه ، ثم انتقل إلى مساكنه من بيت أبي أيوب^(٣) .

قال فأقام بالمدينة إذ قدمها شهر ربيع الأول إلى صفر من السنة الداخلة، حتى بنى له فيها مسجده ومساكنه .

وقال موسى بن عقبة : عن ابن شهاب : وكان المسجد مربداً للتمر لغلامين يتيمين من بني النجار ، في حجر أسعد بن زرارة لسهل وسهيل ابني عمرو . وزعموا أنه كان رجال من المسلمين يصلون في ذلك المربد ، قبل قدوم رسول الله ﷺ ، ويقال: بل اشتراه رسول الله ﷺ منهما ، فابنتاه مسجداً ، فطفق هو وأصحابه ينقلون اللبن ويقولون - وهو ينقل اللبن مع أصحابه - : هذا الحمال لا حمال خبير هذا أبر ربنا وأطهر

ويقول :

اللهم لاخير إلاخير الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة
وقال البلاذري : وكان مربداً ليتين في حجر أسعد بن زرارة^(٤) وفيه جدار كان أسعد بناه تجاه بيت المقدس ، وكان صلى إليه بمن أسلم قبل قدوم مصعب بن عمير ، ثم صلى بهم إليه مصعب .

(١) كذا في (الأصل) ، وفي (ابن هشام) : " فيه " .

(٢) هذه الشطرة من (الأصل) فقط .

(٣) (سيرة ابن هشام) : ٢٦/٣ - ٢٧ .

(٤) هو أسعد بن زرارة بن غنم بن ثعلبة بن غنم بن مالك من النجار ، أبو أمانة الأنصاري الخزرجي . قديم الإسلام ، شهد العقبتين ، وكان نقيباً على قبيلته ، ولم يكن في النقباء أصغر سناً منه . ويقال : انه أول من بايع ليلة العقبة .

وقال الواقدي - عن عبد الرحمن بن عبد العزيز ، عن حبيب ، عن عبد الرحمن ، قال : خرج أسعد بن زرارة ، وذكوان بن عبد القيس إلى مكة يتتافران إلى عقبة بن ربيعة ، فسمعا =

ويقال : إن أسعد صلى بهم قبل قدوم مصعب وبعده ، إلى قدوم المهاجرين والأنصار ، لأن مصعب لم يزد على تعليمهم القرآن .
 وذكر محمد بن سعد عن الواقدي ، أن النبي ﷺ اشتراه من ابني عفراء بعشرة دنانير ذهباً ، دفعها أبو بكر الصديق رضي الله تبارك وتعالى عنه .
 وروى أبو بكر بن أبي الدنيا ، من حديث الحسين بن حماد ، والصبي ، قال : أنبأنا عبد الرحيم بن سليمان ، عن إسماعيل بن مسلم ، عن الحسن ، قال : لما بنى رسول الله ﷺ المسجد ، وأعانه عليه أصحابه ، وهو معهم يتناول اللبن حتى اغبر صدره ، فقال : ابنوا عريشاً كعريش موسى ، فقلت للحسن : ما عريش موسى ؟ قال : إذا رفع يده بلغ العريش ، يعنى السقف .
 وقال ملازم بن عمرو ^(١) : أنبأنا عبد الله بن زيد ، عن قيس بن طلق ، عن أبيه طلق بن علي قال : بنيت مع رسول الله ﷺ مسجد المدينة ، فكان يقول: الثمامي من الطين ، فإنه من أحسنكم له بناء .

= رسول الله ﷺ ، فأتياه ، فعرض عليهما الإسلام ، وتلى عليهما القرآن ، فأسلما ولم يقربا عتبة ، ورجعا إلى المدينة ؛ فكانا أول من قدم بالإسلام المدينة .
 وأما ابن إسحاق فقال : إن أسعد إنما أسلم في العقبة الأولى مع النفر والستة فالله أعلم .
 وقال ابن إسحاق : شهد العقبة الأولى والثانية والثالثة ، وروى أبو داود والحاكم من طريق عبد الرحمن بن مالك ، قال : كنت قائد أبي حين كف بصره ، فإذا خرجت به إلى الجمعة فسمع الأذان استغفر لأسعد بن زرارة الحديث . وفيه : كان أسعد أول من جمع بنا بالمدينة قبل مقدم النبي ﷺ ومسم في حرة بنى بياضة في نقيع الخضعات . وذكر الواقدي أنه مات على رأس تسعة أشهر من الهجرة ، ورواه الحاكم في (المستدرک) من طريق الواقدي عن ابن أبي الرجال ، فيه : فجاء بنو النجار فقاتلوا : يا رسول الله : مات نقيباً فنقب علينا ، فقال : أنا نقيبكم . وقد اتفق أهل المغازي والنواريخ على أنه مات في حياة النبي ﷺ قبل بدر .

(١) هو ملازم بن عمرو بن عبد الله بن بدر السحيمي أبو عمرو اليمامي يلقب بلزيم .
 روى عن عبد الله بن بدر وعبد الله بن النعمان وموسى بن نجدة وهوذه بن قيس بن طلق وسراج بن عقبة وعجبية بن الحميد ومحمد بن جابر وزفر بن أبي كثير الحنفيين . وعنه عمر بن يونس وسليمان بن حرب وعلي بن المدني ومسدود ومحمد بن عيسى بن الطباع وعمار وأبو =

وقد ذكر أبو عبد الله محمد بن الحسين بن أبي إسحاق بن زباله ، أن
النبى ﷺ بنى مسجده مرتين : بناء حين قدم أقل من مائة فى مائة ، فلما فتح الله
تعالى عليه خيبر ، بناء وزاد عليه مثله فى الدور ، وضرب الحجرات ، ما بينه
وبين القبلة والمشرق إلى الشام ، ولم يضربها فى غربية .
وقد ذكر غير واحد أن المسجد النبوى بنى باللبن ، وجعل له ثلاثة
أبواب : باب فى مؤخره ، وباب يقال له باب الرحمة ، وباب يدخل منه عليه
السلام ، وجعل طوله مما يلي القبلة إلى مؤخره مائتى ذراع .
وقال السهيلي : وبنى مسجد رسول الله ﷺ ، وسقف بالجريد ، وجعلت
قبلته من اللبن إلى بيت المقدس ، ويقال : بل من حجارة منضودة بعضها على
بعض ، وجعلت عمده من جريد النخل ، فتخرب فى خلافة عمر رضى الله
تبارك وتعالى عنه ، فجده ، فلما كانت [خلافة] عثمان رضى الله تبارك
وتعالى عنه بناء بالحجارة المنقوشة بالقصة ، وسقفه بالساج ، وجعل قبلته من
الحجارة إلى بيت المقدس ، فلما كانت أيام بنى العباس ، بناء محمد بن أبى جعفر
المهدى ، وزاد فيه ، وذلك فى سنة ستين ومائة ، ثم زاد فيه المأمون بن الرشيد
فى سنة ثنتين ومائتين ، وأتقن بنيانه .



= بكر بن أبى شيبه وعمرو بن على وهناد بن السرى وأبو الأشعث العجلي وآخرون . قال أبو
طالب عن أحمد : من الثقات . وقال صالح بن أحمد عن أبيه حاله مقارب ، وقال عبد الله بن
أحمد عن أبيه : كان يحيى بن سعيد يختاره على عكرمة بن عمار ويقول هو أتيت حديثاً منه .
قال عبد الله : قال أبى : ملازم ثقة .

وقال عثمان الدارمى عن أبى معين : ثقة وكذا قال أبو زرعة والنسائى وقال أبو حاتم
صدوق لا بأس به وقال أبو داود : ليس به بأس وذكره ابن حبان فى (الثقات) وقال عمرو بن
على كان فصيحاً . قلت : وقال أبو بكر الضبعى شيخ الحاكم : فيه نظر وقال الدارقطنى :
يمامى ثقة يخرج حديثه . (تهذيب التهذيب) : ٣٤٣/١٠ - ٣٤٤ ، ترجمة رقم (٦٨٩) .

بسم الله الرحمن الرحيم
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم^(١)

فصل فى ذكر من بنى لرسول الله ﷺ مسجده

خرج الإمام أحمد من طريق ملازم بن عمر ، حدثنا سراج عن عقبة وعبد الله بن بدير ، أن قيس بن طلق حدثهم أن أباه طلق بن على رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : بنيت المسجد مع رسول الله ﷺ ، فكان يقول : قرب اليمامى من الطين ، فإنه أحسنكم له مساً وأشدكم منكباً^(٢) .

وخرجه الطبرانى فى (الكبير) من حديث مسدد ، حدثنا ملازم ، حدثنا عبد الله بن بدر ، عن قيس بن طلق ، عن أبيه ، قال : بنيت مع النبى ﷺ المسجد . وله عنده طرق أخر .

وخرجه الإمام أحمد من حديث أيوب عن قيس ، عن أبيه قال : جئت إلى النبى ﷺ وأصحابه بينون ، قال : فكان لم يعجبه عملهم ، قال : فأخذت

(١) كذا فى الأصل ، فأثبتناها كما هى .

(٢) قال الكتانى فى (التراتيب الإدارية) : ترجم فى (الإصابة) لطلق بن على التميمى ، فقال : حدثنى فى السنن أنه بنى معهم فى المسجد فقال ﷺ قربوا له الطين فإنه اعرف به وكذا ترجمه ابن سعد فى (الطبقات) وهذا سياقه عن طلق قال قدمت على النبى ﷺ وهو يبنى مسجده والمسلمون يعملون فيه وكنت صاحب علاج وخط طين فأخذت المسحاة أخلط الطين ورسول الله ﷺ ينظر إلى ويقول : إن هذا الحنفى لصاحب طين وحديثه الذى عزاه الخزاعى لابن فتحون خرجه ابن حبان فى صحيحه عن طلق بن على الحنفى قال بنيت المسجد مع رسول الله ﷺ فأخذت المسحاة بمخلطة الطين فكانه أعجبه فقال دعوا الحنفى والطين فإنه أضبطكم للطين . وفى البيان والتحصيل لابن رشد عن مالك أن رسول الله ﷺ وقف على قبر فكانه رأى باللبنه خطأ فأمر بأن يصلح وقال إن الله يحب إذا عمل العبد عملاً أن يحسنه ويتقنه . (التراتيب الإدارية) ٨٣/٢ ، (الإصابة) : ٥٣٨/٣ ، ترجمة رقم (٤٢٨٧) .

المسحاة فخلطت بها الطين ، قال : فكانه أعجبه أخذى المسحاة وعملى ، فقال ﷺ : دعوا الحنفى والطين ، فإنه أضبطكم للطين .

وقال البزار : حدثنا أحمد بن داود ، حدثنا يزيد بن هارون ، حدثنا أبو مالك النخعى ، عن سفيان بن أبى حبيبة ، عن أبى أوفى ، قال : لما توفيت امرأته جعل يقول : احملاوا وارغبوا فى حملها ، فإنها كانت تحمل ومواليها بالليل حجارة المسجد الذى أسس على التقوى وكنا نحمل بالليل حجرين .

وطلق بن على بن طلق^(١) بن عمرو ، ويقال : طلق بن على بن قيس ابن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن عبد العزيز بن سخير بن مرة بن الدؤل بن حنيفة ، السحيمى ، الحنفى ، اليمامى ، أبو على . ويقال : طلق بن يمامة ، وهو والد قيس بن طلق اليمامى ، وقد ابتنى فى المسجد ، وروى أحاديثاً ، فحدث عنه ابنه قيس ، وبنته خلدة ، وعبد الله بن بدر ، وعدة من أهل اليمامة .

وأما بيوته ﷺ

فإنها كانت تسعة بعضها من جريد مُطين بالطين وعليها جريد وبعضها من حجارة مرصوفة بعضها على بعض مسقفة بالجريد أيضاً .

وخرج البخارى فى (الأدب المفرد) من طريق حدث بن السائب قال : سمعت الحسن يقول : كنت أدخل بيوت أزواج النبى ﷺ فى خلافة عثمان رضى الله تبارك وتعالى عنه فأتناول سقفها بيدي^(٢) .

(١) هو طلق بن على بن المنذر بن قيس بن عمرو بن عبد الله بن عمرو الحنفى السحيمى أبو على اليمامى .

وفد على النبى ﷺ وعمل معه فى بناء المسجد وروى عنه . وعنه ابنه قيس وابنته خالدة وعبد الله بن بدر وعبد الرحمن بن على بن شيبان . قلت : ذكره ابن السكن وقال : يقال : له طلق بن ثمامة . (تهذيب التهذيب) ٢٩/٥ ترجمة رقم (٥١) .

(٢) قال فى (التراتيب الادارية) : ثم بنى ﷺ مساكنه الى جنب المسجد باللبن وسقفها بجذوع النخل والجريد وكان محيطها مبنياً باللبن وقواطعها الداخلية من الجريد المكسو بالطين والمسموح =

وخرج من طريق عبدالله ، قال : أنبأنا داود بن قيس قال : رأيت الحُصُورات من جريد النخل يغشى من خارج نطوح الشعر و أظن عرض البيت من باب حضوره ، قال : رأيت البيت نحواً من ست أذرع أو سبع أذرع وأحجز البيت الداخل عشرة أذرع وأظن سمكة بين الثمانى والتسع ، ووقفت عند باب عائشه رضى الله تبارك وتعالى عنها فإذا هو مستقبل المغرب .
ومن طريق إبراهيم بن المنذر ، أنبأنا محمد بن أبى فديك رأى حجر أزواج النبی ﷺ من جريد مستورة بمسوح الشعر ، فسألته عن بيت عائشه

= الصوفية وجعل لها ابواب منافذ منفذة الهواء داعية الى السهولة فى الدخول والخروج وخفة الحركة مع وفر الزمن والسرعة إلى المقصد وكان منزل السيدة عائشة صفة إلى منزل السيدة فاطمة وكان به فتحة الى القبلة ، يؤيد ذلك قول بن زباله كان بين بيت حفصة ومنزل عائشة طريق وكانتا تتهاديان الكلام وهما فى منزلهما من قرب ما بينهما وكان بيت حفصة على يمين خوخة آل عمر فى جنوب بيت عائشة إلى الشرق وكان من دونهما منازل بقية الأزواج الطاهرات وكان بمنزل فاطمة شباك يطل على منزل أبيها وكان ﷺ يستطلع امرها منه .
قال السهيلي فى (الروض) : إن بيوت النبی ﷺ كانت تسعة بعضها من جريد مطين بالطين وسقفها جريد وبعضها من حجارة موضوعة بعضها على بعض مسقفة بالجريد ايضا وكان لكل بيت حجرة وهى أكسية من شعر مربوطة بخشب العرعر .

أقول : إذا علمت أنها تسعة وأن كل بيت لابد له من محل لقضاء الحاجة ومحل لمؤنة السنة والطبخ ومحل للقاء الناس ومحل لمبيت النبی ﷺ مع زوجته الطاهرة وإن زدتها محل خزائن السلاح وأدوات النقل ومحل الدواب والخيل والنعم والحميز وغير ذلك من الممتلكات النبوية وممتلكات بيت المال مع دار الضيوف والسجن ومحل المرضى ومحل أهل الصفة وغير ذلك من الضروريات ظهر لك عظيم تلك المبانى وسعة تلك المرافق وهذه الضروريات التى الاتساع فى البناء ضرورى لها يجهلها أكثر الناس اليوم ويظنون أن مساكن النبی ﷺ كانت فى نهاية الضيق والقلة ولعمري إذا أمكنه ﷺ ذلك فى المبادئ فكيف لا يتسع أكثر من ذلك فى آخر امره ولو عاش فى المدينة بعد الهجرة أكثر من عشر سنوات وكان يشتغل فيها بغير الحروب وتوجيه البعوث وإرسال السرايا الى الجهات انظر ماذا كان يصنع (الإصابة) : ٤٠٤/٣
ترجمة رقم (٤٠٣٥) ، (التراثيب الإدارية) .

رضى الله تبارك وتعالى عنها فقال : كان بابها مواجه الشام ، فقلت : مصراع كان أو مصرعين ؟ قال : كان باباً واحداً ، قلت من أى شئ ؟ قال من عرر . ومن طريق مالك بن إسماعيل حدثنا المطلب بن زياد ، حدثنا أبو بكر بن عبد الله الأصبهاني ، محمد بن مالك بن المنتصر بن أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : إن أبواب النبي ﷺ كانت تقرر ، الاطاشى أى لا خلف لها ولما توفى أزواجه رضى الله تبارك وتعالى عنهن ، خلط البيوت والحجر بالمسجد و ذلك فى زمن الوليد بن عبد الملك بن مروان ، فلما ورد كتابه بذلك فجأه أهل المدينة بالبكاء كيوم وفاته ﷺ .

وقال محمد بن سعد : حدثنا محمد بن عمر الواقدي . قال : سألت مالك ابن أبى الرجال أين كانت منازل أزواج رسول الله ﷺ ؟ فأخبرنى عن أبيه عن أمه أنها كانت كلها فى الشق الأيسر إذا قمت إلى الصلاة إلى وجه الإمام فى وجه المنبر .

ولما توفيت زينب بنت خزيمة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، أدخلت أم سلمة رضى الله تبارك وتعالى عنها بينها فى بيتها . قال الواقدي : كانت لحارثة بن النعمان منازل قرب المسجد وحوله ، فكلما أحدث رسول الله ﷺ أهلاً ، تحول له حارثة عن منزله ، حتى صارت منازلها كلها لرسول الله ﷺ وأزواجه .

قال ابن سعد^(١) : وأوصت سوده ببيتها لعائشة رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، وباع أولياء صفية بنت حبي بيتها من معاوية رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، بمائه ألف وثمانين ألفاً ، وقيل : بمائتى ألف ، وشرط لها سكناه حياتها ، وحمل إليها المال ، فما قامت من محلها ، يعنى قسمته .

وقيل : بل اشتراه ابن الزبير من عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنهما بعث إليها خمسة أحمال تحمل المال ، وشرط لها سكناها حياتها ، ففرقت المال ،

(١) (طبقات ابن سعد) : ٦٧/٨ وما بعدها .

فقيل لها : لو خبات منه درهماً [تشتري به لحماً ^(١)] ؟ قالت : لو ذكرتموني لفعلت .

وتركت حفصة بيتها ، فورثه ابن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهم ، فلم تأخذ له ثمناً . فأدخل في المسجد .

قال ابن سعد ^(٢) : فقال عبد الله بن زيد الهذلي : رأيت منازل أزواج رسول الله ﷺ حين هدمها عمر بن عبد العزيز ، وهو أمير المدينة ، في خلافة الوليد بن عبد الملك ، وزادها في المسجد ، كانت بيوتاً من لبن و لها حجز من جريد ، عددت تسعة أبيات . بحجزها ، ورأيت بيت أم سلمة رضى الله تبارك وتعالى عنها وحجرتها من لبن ، فقال ابن ابنتها : لما غزا رسول الله ﷺ دومة الجندل ، بنت أم سلمة حجرتها بلبن ، فلما قدم قال : ما هذا البنيان ؟ فقالت : أردت أن أكف أبصار الناس ، فقال : إن شر ما ذهب فيه مال المسلم البنيان . وقال عطاء الخراساني ^(٣) أدركت حُجَرَ أزواج النبي ﷺ من جريد النخل ، على أبوابها المسوح من شعر أسود ، فحضرت كتاب الوليد يقرأ ، يأمر بإدخال

(١) ما بين الحاصرتين زيادة للسياق والبيان من (سير أعلام النبلاء) ، وفيه : عن هشام بن عروة ، عن ابن المنكر ، عن أم ذرة قالت : بعث ابن الزبير إلى عائشة بمال في غراريتين ، يكون مائة ألف ، فدعت بطبق ، فجعلت تقسم في الناس ، فلما أمست ، قالت : هاتى يا جارية فطورى ، فقالت أم ذرة : يا أم المؤمنين ! أما استطعت أن تشتري لنا لحماً بدرهم ؟ قالت : لا تعنيتى ، لو ذكرتيني لفعلت . (سير أعلام النبلاء) : ١٨٧/٢ ، (طبقات ابن سعد) : ٦٧/٨ ، (حلية الأولياء) : ٤٧/٢ ، ورجاله ثقات .

(٢) (طبقات ابن سعد) : ٦٧/٨ وما بعدها .

(٣) هو عطاء بن أبى مسلم الخراساني أبو أيوب ، ويقال : أبو عثمان ، ويقال أبو محمد ، ويقال : أبو صالح البلخي ، نزيل الشام ، مولى المهلب بن أبى صفرة الأزدي .

اسم أبيه عبد الله ويقال ميسرة . روى عن الصحابة مرسلأ كابن عباس ، وعدى بن عدى الكندى ، والمغيرة بن شعبة ، وأبى هريرة ، وأبى الدرداء ، وأنس وكعب بن عجرة ، ومعاذ ابن جبل ، وغيرهم ، وعن سعيد بن المسيب ، عبد الله بن بريدة ، ويحيى بن يعمر ، =

حُجِرَ أزواج رسول الله ﷺ في مسجد رسول الله ، فما رأيت يوماً أكثر باكياً من ذلك اليوم ، فسمعت سعيد بن المسيب ، يومئذ يقول : والله لوددت أنهم تركوها على حالها ، يبيت ناس من أهل المدينة ، ويقدم القادم من الآفاق فيرى ما اكتفى به رسول الله ﷺ في حياته ، فيكون ذلك مما يزهد الناس في التكاثر والمفاخرة .

فصل في ذكر منبر رسول الله ﷺ

اعلم ان المنبر النبوي عمل من طرفاء الغابة في سنة ثمان من الهجرة ، وقيل في سنة سبع ، وأن امرأة أنصارية من بنى ساعدة ، أمرت غلامها حسناً ويقال إبراهيم ، فصنعه ، وقيل : بل هي امرأة من الأنصار ، وقيل : بل صنعه

= وأبى الغوث القرعى ، وعمرو بن شعيب ، ونافع مولى ابن عمر ، وحران مولى العبلات ، وعطاء بن أبى رباح وخلق .

وعنه عثمان ابنه ، وشعبية إبراهيم بن طهمان ، وعبد الرحمن بن إسحاق بن أسيد الخراساني ، وداود بن أبى هند ، ومعمّر ، وابن جريح ، والأوزاعي ، وعبد الرحمن بن يزيد ، وجابر ، والضحاك بن عبد الرحمن بن أبى حوشب ، وشعيب بن زريق ، وعمر بن المثنى ، والقاسم بن أبى بزة بن عاصم الكلبي ، ومالك بن أنس ، وهشام بن سعد المدني ، وآخرون .

قال ابن معين : ثقة وقال ابن أبى حاتم عن أبيه : ثقة صدوق . قلت : يحضج به ؟ قال : نعم وقال النسائي ليس به بأس ، وقال الدار قطنى ثقة في نفسه إلا أنه لم يلق ابن عباس وقال أبو داود : ولم يدرك ابن عباس ولم يره . وقال حجاج بن محمد عن شعبية ثنا عطاء الخراساني وكان نسياً وقال عبد الرحمن بن يزيد بن جابر كان يحيى الليل وعن عطاء قال أوثق أعمالي في نفس نشر العلم قال ابنه عثمان بن عطاء مات سنة خمس وثلاثين ومائه وقال أبو نعيم الحافظ كان مولده سنة (٥٠) . (تهذيب التهذيب) : ١٩٠/٧ ، ترجمة رقم (٣٩٥) .

غلام العباس بن عبد المطلب رضى الله تبارك وتعالى عنه واسمه صباح^(١)
ويقال : كلاب^(٢) .

وفى رواية : فأرسله إلى أثلة فى الغابة ، فقطعها ، ثم عملها درجتين
ومجلساً ، ثم جاء بالمنبر فوضعه موضعه .

وقيل كان المنبر من أثلة قريب المسجد ، وقيل : إنما عمله تميم
الدارى^(٣) رضى الله تبارك وتعالى عنه ، وقيل : عمله غلام سعيد بن العاص ،
واسمه ناقل^(٤) وقيل : عمله غلام لرجل من بنى مخزوم ، ويقال : إنما عمله
ياقوم باني الكعبة لقريش^(٥) .

(١) هو صباح ، مولى العباس بن عبد المطلب ، روى عمر بن شبة ، من طريق صالح بن ابى
الأخضر ، عن عمر بن عبد العزيز ، أن النبى ﷺ استعمل صباحاً مولى العباس بن عبد
المطلب ، فأعطاه عمالته .

وقرأت فى المبهمات لابن بشكوال قال : قرأت بخط ابن حبان قال : ذكر عبد الله بن
حسين الأندلسى فى كتابه فى الرجال عن عمر بن عبد العزيز أن المنبر عمله صباح مولى
العباس (الإصابة) : ٤٠٤/٣ - ٤٠٥ ، ترجمة رقم (٤٠٣٥) .

(٢) هو كلاب ، مولى العباس بن عبد المطلب .

ذكر ابن سعد ، وأخرج بسند فيه الواقدي ، عن أبى هريرة ، قال : كان رسول الله ﷺ
يوم الجمعة يخطب إلى جذع فى المسجد قائماً ، فقال : إن القيام قد شق على ، فقال تميم الدارى
ألا أعمل لك منبراً كما رأيت يصنع بالشام ؟ فشاور النبى ﷺ المسلمين فى ذلك ، فرأوا أن
يتخذوه . فقال العباس بن عبد المطلب : إن لى غلاماً يقال له كلاب أعمل الناس ، فقال : مره أن
يعمله ، فأرسله إلى أثلة بالغابة فقطعها وعمل منها درجتين ومقعداً ، ثم جاء فوضعه فى موضعه
اليوم ، فقام عليه ، وقال : منبرى على ترعة من ترع الجنة . (الإصابة) : ٦١٦/٥ - ٦١٧
ترجمة رقم (٧٤٤٥) .

(٣) سبقت له ترجمة وفيه فى (إمتاع الأسماع) بتحقيقنا : ٣٨/٩ ، فصل فى ذكر من حدث عنه
رسول الله ﷺ .

(٤) لم أجد له ترجمة فيما بين يدي من مراجع .

(٥) القباطى : نوع من القماش .

وكان ﷺ يجلس على المنبر ، و يضع رجليه على الدرجة الثانية ، فلما ولى أبو بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قام على الدرجة الثانية ، ووضع رجليه على الدرجة السفلى ، فلما ولى عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قام على الدرجة السفلى ، ووضع رجليه على الأرض إذا قعد ، فلما ولى عثمان رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فعل ذلك ستة سنين من خلافته ، ثم علا إلى موضع النبى ﷺ وكسا المنبر قبطيه ، وكان أول من كساه ، فسرقتها امرأة ، فأتى بها ، فقال لها : سرقت ؟ قولى : لا ، فاعترفت ، فقطعها ، وكساه معاوية ابن [أبى] سفيان بعد عثمان رضى الله تبارك وتعالى عنه لما حج ، ثم كساه عبد الله بن الزبير رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، فسرقتها امرأة ، فقطعها كما قطع عثمان رضى الله تبارك وتعالى عنه وكساه الخلفاء من بعده .

وكان طول المنبر ذراعان فى السماء وثلاثة أصابع ، وعرضه ذراع راجح ، وطول صدره ، وهو مسند النبى ﷺ ذراع وطول رمانتى المنبر اللتين كان يمسكهما بيديه الكريمتين إذا جلس شبر وأصبعان ، وعدد درجاته ثلاث بالمقعد ، وفيه خمسة أعواد من جوائبه الثلاثة .

فلما كان فى خلافة معاوية رضى الله تبارك وتعالى عنه ، زاد مروان ابن الحكم وهو على المدينة فى المنبر من أسفلة ست درجات ، ورفعوه عليها ، فصار المنبر تسع درجات بالمجلس ، فصار طوله بعد الزيادة أربعة أذرع ، ومن أسفل عتبه إلى أعلاه تسعة أذرع وشبر .

ثم تعاقب المنبر النبوى على طول الزمان ، فجده بعض خلائف بنى العباس منبراً ، واتخذ من بقايا أعواد المنبر النبوى أمشاطاً للتبرك بها ، فلم يزل المنبر المجدد حتى أحرق ليلة حريق المسجد أول ليلة من شهر رمضان سنة أربع وخمسين وستمئة ، فبعث المظفر يوسف صاحب اليمن منبراً فى سنة ست وستين ، فخطب عليه مائة واثنان وثلاثون سنة إلى أن بعث الظاهر برقوق من مصر منبراً فى سنة سبع وتسعين وسبعمئة .

[خرج البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى من حديث قتيبة بن سعيد ، حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله القارىء القرشى الإسكندراني ، حدثنا أبو حازم بن دينار ، قال : إن رجلاً أبو سهل رضى الله

تبارك وتعالى عنه ، كانت تسعة ، بعضها من جريد ، مطين بالطين ، وسقفها من جريد ، وبعضها من حجارة مرصوفة بعضها على بعض ، مسقفة بالجريد أيضاً^(١) .

وخرج البخارى فى (الأدب المفرد) من [طريق] حديث ابن السائب قال : سمعت الحسن يقول : كنت أدخل بيوت أزواج النبى ﷺ ، فى خلافة عثمان رضى الله تبارك وتعالى عنه فأتناول سقفها بيدي .

وخرج من طريق عبد الله قال : أنبأنا داود بن قيس قال : رأيت الحجرات من جريد النخل ، مغشى من خارج بمسوح الشعر ، وأظن عرض البيت من باب الحجرة ، قال : باب البيت نحواً من ست أذرع أو سبع أذرع . وأحرز البيت الداخل عشر أذرع ، وأظن سمكه بين الثمان والتسع ، ووقفت عند باب عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، فإذا هو مستقبل المغرب .

ومن طريق إبراهيم بن المنذر ، حدثنا محمد بن أبى فديك عن محمد بن هلال ، أنه رأى حجر أزواج النبى ﷺ من جريد بمسوح الشعر ، فسألته عن بيت عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، فقال : كان بابها مواجه الشام ، فقلت : مصراعاً كان أو مصراعين ؟ قال : كان باباً واحداً ، قلت : من أى شئ ؟ قال عن عرعر .

ومن طريق مالك بن إسماعيل - وقد امتاروا فى المنبر مم عوده ؟ - فسألوه عن ذلك ، فقال : والله إنى لأعرف مما هو ، ولقد رأيته أول يوم صنع ، وأول يوم جلس إليه رسول الله ﷺ ، أرسل رسول الله ﷺ إلى فلانة - امرأة قد سماها سهل رضى الله تبارك وتعالى عنها - مري غلامك النجار أن يعمل أعواداً أجلس عليهم إذا كلمت الناس ، فأمرته بعملها من طرفاء الغاية ثم جاء بها فأرسلت إلى رسول الله ﷺ فأمرها فوضعت هاهنا ، ثم رأيت رسول الله

(١) ما بين الحاصرتين لذا بالأصل ولم أجد له معنى ولا توجيهها فيما بين يدي من مراجع ، رغم إشارة المؤلف إلى تخريج كل من البخارى ومسلم وأبى داود والنسائى لهذا الحديث ، ولعله خطأ من الناسخ ، والله تبارك وتعالى أعلم .

ﷺ صلى عليها وكبر عليها ثم نزل القهقري فسجد في أصل المنبر ثم عاد فلما فرغ أقبل على الناس فقال أيها الناس إنما صنعت هذا لتأتموا ولتعلموا صلاتي . ذكره البخاري^(١) وأبو داود^(٢) في كتاب الجمعة وترجم عليه البخاري باب الخطبة على المنبر ، وترجم عليه أبو داود باب اتخاذ المنبر ، وترجم عليه النسائي باب الصلاة على المنبر^(٣) .

(١) (فتح الباري) : ٥٠٤/٢ ، كتاب الجمعة ، باب (٢٦) الخطبة على المنبر ، وقال أنس رضي الله تبارك وعنه : خطب النبي ﷺ على المنبر .

قوله : " باب الخطبة على المنبر " أى مشروعيته ، ولم يقيد بها بالجمعة ليتناولها ، ويتناول غيرها .

قوله : " وقال أنس : خطب النبي ﷺ على المنبر " هذا طرف من حديث أورده المصنف فى الاعتصام ، وفى الفتن مطولاً ، وفيه قصة عبد الله بن حذافة ، ومن حديثه أيضاً فى الاستسقاء فى قصة الذى قال : " هلك المال " .

قوله : " امترؤا " من المماراة ، وهى المجادلة ، وقال الكرمانى : من الامتراء ، وهو الشك ، ويؤيد الأول قوله فى رواية عبد العزيز بن أبى حازم عن أبيه عند مسلم " أن تمارؤا " فإن معناه تجادلوا ، قال الراغب : الامتراء والمماراة المجادلة ، ومنه ﴿ فلا تمار فيهم إلا مراء ظاهراً ﴾ وقال أيضاً : المرية التردد فى الشئ ، ومنه ﴿ فلا تكن فى مرية من لقائه ﴾ .

وقوله : (والله إنى لأعرف مما هو) فيه القسم على الشئ لإرادة تأكيده للسامع ، وفى قوله : " ولقد رأيته أول يوم وضع ، وأول يوم جلس عليه " زيادة على السؤال ، لكن فائدته إعلامهم بقوة معرفته بما سأله عنه ، وقد تقدم فى باب الصلاة على المنبر أن سهلاً قال : " ما بقى أحد أعلم به منى " .

قوله : (أرسل إلخ) هو شرح الجواب .

قوله : (إلى فلانة امرأة من الأنصار) فى رواية أبى غسان عن أبى حازم " امرأة من المهاجرين " كما سيأتى فى الهبة ، وهو وهم من أبى غسان لإطباق أصحاب أبى حازم على قولهم : " من الأنصار " ، وكذا قال أيمن عن جابر كما سيأتى فى علامات النبوة ، وقد تقدم الكلام على اسمها فى أيمن عن جابر كما سيأتى فى علامات النبوة ، وقد تقدم الكلام على اسمها فى " باب الصلاة على المنبر " فى أوائل الصلاة .

- وقوله : (مرى غلامك النجار) سماه عباس بن سهل عن أبيه فيما أخرجه قاسم بن أصبغ وأبو سعد في " شرف المصطفى " جميعاً من طريق يحيى بن بكير عن ابن لهيعة حدثني عمارة ابن غزية عنه ولفظه " كان رسول الله ﷺ يخطب إلى خشبة . فلما كثر الناس قيل له : لو كنت جعلت منبراً . قال وكان بالمدينة نجار واحد يقال له ميمون فذكر الحديث ، وأخرجه ابن سعد من رواية سعيد بن سعيد الأنصاري عن ابن عباس نحو هذا السياق ولكن لم يسمه ، وفي الطبراني من طريق أبي عبد الله الغفاري " سمعت سهل بن سعد يقول : كنت جالساً مع خال لي من الأنصار . فقال له النبي ﷺ أخرج إلى الغابة وأتني من خشبها فاعمل لي منبراً " الحديث . وجاء في صانع المنبر أقوال آخر :

أحدهما : اسمه إبراهيم أخرجه الطبراني في الأوسط من طريق أبي نضرة عن جابر ، وفي إسناده العلاء من مسلمة الرواس وهو متروك .

ثانيها : بالقول بموحدة وقاف مضمومة رواه عبد الرزاق بإسناد ضعيف منقطع . ووصله أبو نعيم في (المعرفة) لكن قال بالقوم آخره ميم وإسناده ضعيف أيضاً .

ثالثها : صباح بضم المهملة بعدها موحدة خفيفة وآخره مهملة أيضاً ذكره ابن بشكوال بإسناد شديد الإنقطاع .

رابعها : قبيصة أو قبيصة المخزومي مولاها ذكره عمر بن شبة في (الصحابة) بإسناد مرسل .

خامسها : كلاب مولى العباس كما سيأتي .

سادسها : تميم الداري رواه داود مختصراً والحمد بن سفيان والبيهقي من طريق أبي عاصم عن عبد العزيز بن أبي رواد " عن نافع عن ابن عمر أن تميم الداري قال لرسول الله ﷺ لما كثر لحمه : ألا نتخذ لك منبراً يحمل عظماءك ؟ قال : بلى فاتخذ له منبراً " الحديث وإسناده جيد ، وسيأتي ذكره في علامات النبوة فإن البخاري أشار إليه ثم ، روى ابن سعد في (الطبقات) من حديث أبي هريرة " أن النبي ﷺ كان يخطب وهو مستند إلى جذع فقال : إن القيام قد شق على فقال له تميم الداري : ألا أعمل لك منبراً كما رأيت يصنع بالشام ؟ فشاور النبي ﷺ المسلمين في ذلك فرأوا أن يتخذ ، فقال العباس بن عبد المطلب : إن لي غلاماً يقال له كلاب أعمل الناس ، فقال : مره أن يعمل " الحديث رجاله ثقات إلا الواقدى . سابعها : ميناء ، ذكره ابن بشكوال عن الزبير بن بكار : " حدثني إسماعيل " هو ابن أبي أويس عن أبيه ، قال : عمل =

= المنبر غلام لامرأة من الأنصار من بنى سلمة - أو من بنى ساعدة أو امرأة لرجل منهم - يقال له ميناء .

وهذا يحتمل أن يعود الضمير فيه على الأقرب ، فيكون ميناء اسم زوج المرأة ، وهو بخلاف ما حكيناه في " باب الصلاة على المنبر والسطوح " ، عن ابن التين ، أن المنبر عمله غلام سعد بن عبادة ، وجوزنا أن تكون المرأة زوج سعد وليس في جميع هذه الروايات التي سمي فيها البخاري شيء قوى السند إلا حديث ابن عمر ، وليس فيه لتصريح بأن الذي اتخذ المنبر تميم الداري ، وقد تبين من رواية ابن سعد أن تميمًا لم يعلمه .

وأشبه الأقوال بالصواب قول من قال : هو ميمون ، لكون الإسناد من طريق سهل بن سعد أيضاً ، وأما الأقوال الأخرى فلا اعتداد بها لوهاها . ويبعد جداً أن يجمع بينها بأن النجار كانت له أسماء متعددة . وأما احتمال كون الجميع اشتروا في عمله ، فيمنع منه قوله في كثير من الروايات السابقة : ولم يكن بالمدينة إلا نجار واحد " إلا أن كان يحمل على أن المراد بالواحد الماهر في صناعته ، والبقية أعوانه . والله تعالى أعلم .

ووقع عند الترمذي وابن خزيمة وصحاحه من طريق عكرمة بن عمار عن إسحاق بن أبي طلحة ، عن أنس : " كان النبي ﷺ يقوم يوم الجمعة فيسند ظهره إلى جذع منصوب في المسجد يخطب ، فجاء إليه رومي فقال : ألا أصنع لك منبراً ؟ " الحديث . ولم يسمه فيحتمل أن يكون المراد بالرومي تميم الداري لأنه كان كثير السفر إلى أرض الروم .

وقد عرف مما تقدم سبب عمل المنبر ، وجزم ابن سعد بأن ذلك كان في السنة السابعة ، وفيه نظر لذكر العباس وتميم فيه وكان قدوم العباس بعد الفتح في آخر سنة ثمان ، وقدوم تميم سنة تسع .

وجزم ابن النجار بأن عمله كان في سنة ثمان ، وفيه نظر أيضاً لما ورد في حديث الإفك في الصحيحين عن عائشة قالت : " فثار الحيان الأوس والخزرج حتى كادوا أن يقتتلوا ورسول الله ﷺ على المنبر ، فنزل فخفضهم حتى سكتوا " فإن حمل على التجوز في ذكر المنبر وإلا فهو أصح مما مضى .

وحكى بعض أهل السير أنه ﷺ كان يخطب على منبر من طين قيل أن يتخذ المنبر الذي من خشب ، ويعكر عليه أن في الأحاديث الصحيحة أنه كان يستند إلى الجذع إذا خطب ، ولم يزل المنبر على حاله ثلاث درجات حتى زاده مروان في خلافة معاوية ست درجات من أسفله =

= وكان سبب ذلك ما حكاه الزبير بين بكار فى (أخبار المدينة) بإسناده إلى حميد بن عبد الرحمن ابن عوف قال: " بعث معاوية إلى مروان - وهو عامله على المدينة - أن يحمل إليه المنبر ، فأمر به فقلع ، فأظلمت المدينة ، فخرج مروان فخطب وقال : إنما أمرنى أمير المؤمنين أن أرفعه ، فدعا نجاراً ، وكان ثلاث درجات فزاد فيه الزيادة التى هو عليها اليوم " . ورواه من وجه آخر قال : فكسفت الشمس حتى رأينا النجوم وقال : " فزاد فيه ست درجات وقال : إنما زدت فى حين كثر الناس " قال ابن النجار وغيره : استمر على ذلك إلا ما أصلح منه إلى أن احترق مسجد المدينة سنة أربع وخمسين وستمائة فاحترق ، ثم جدد المظفر صاحب اليمن سنة ست وخمسين منبراً ، ثم أرسل الظاهر بيبرس بعد عشر سنين منبراً فأزيل منبر المظفر ، فلم يزل ذلك إلى هذا العصر فأرسل الملك المؤيد سنة عشرين وثمانمائة منبراً جديداً ، وكان أرسل فى سنة فى سنة ثمانى عشرة منبراً جديداً إلى مكة أيضاً ، شكر الله له صالح عمله أمين .

قوله : (فعلها من طرء الغابة) فى رواية سفيان عن أبى حازم " من أثلة الغابة " كما تقدم فى أوائل الصلاة ، ولا مغايرة بينهما فإن الأثل هو الطرفاء وقيل يشبه الطرفاء وهو أعظم منه ، والغابة بالمعجمة وتخفيف الموحدة موضع من عوالى المدينة جهة الشام ، وهى اسم قرية بالبحرين أيضاً ، وأصلها كل شجرة ملتف .

قوله : (فأرسلت) أى المرأة تعلم بأنه فرغ .

قوله : (فأمر بها فوضعت) أنث لإرادة الأعواد والدرجات ، فى رواية مسلم من طريق عبد العزيز بن أبى حازم " فعل له هذه الدرجات الثلاث " .

قوله : (ثم رأيت رسول الله ﷺ صلى عليها) أى على الأعواد ، وكانت صلاته على الدرجة العليا من المنبر .

قوله : (وكبر وهو عليها ثم ركع وهو عليها ثم نزل القهقرى) لم يذكر القيام بعد الركوع فى هذه الرواية وكذا لم يذكر القراءة بعد التكبير ، وقد تبين ذلك فى رواية سفيان عن أبى حازم ولفظه " كبر فقرأ " وركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقرى " والقهقرى بالقصر المشى إلى خلف .

والحامل عليه المحافظة على استقبال القبلة ، وفى رواية هشام بن سعد عن أبى حازم عند الطبرانى " فخطب الناس عليه ثم أقيمت الصلاة فكبر وهو على المنبر " فأفادت هذه الرواية تقدم الخطبة على الصلاة .

= قوله : (فى أصل المنبر) أى على الأرض إلى جنب الدرجة السفلى منه .

قوله : (ثم عاد) زاد مسلم من رواية عبد العزيز حتى فرغ من صلاته .

قوله : (ولتعلموا) بكسر اللام وفتح المثناة وتشديد اللام أى لتتعلموا ، وعرف منه أن الحكمة فى صلاته فى أعلى المنبر ليراه من قد يخفى عليه رؤيته إذا صلى على الأرض ويستفاد منه أن من فعل شيئاً يخالف العادة أن يبين حكمته لأصحابه .

وفيه مشروعية الخطبة على المنبر لكل خطيب خليفة كان أو غيره . وفيه جواز قصد تعليم المأمومين أفعال الصلاة بالفعل ، وجواز العمل بالسير فى الصلاة ، وكذا الكثير إن تفرق ، وقد تقدم البحث فيه وكذا فى جواز ارتفاع الإمام فى " باب الصلاة فى السطوح " وفيه استحباب اتخاذ المنبر لكونه أبلغ فى مشاهدة الخطيب والسماع منه ، واستحباب الافتتاح بالصلاة فى كل شيء جديد إما شكراً وإما تبركاً .

وقال ابن بطال : إن كان الخطيب هو الخليفة فسنته أن يخطب على المنبر ، وإن كان غيره يخير بين أن يقوم على المنبر أو على الأرض .

وتعقبه الزين بن المنير بأن هذا خارج عن مقصود الترجمة ولأنه إخبار عن شيء أحدثه بعض الخلفاء ، فإن كان من الخلفاء الراشدين فهو سنة متبعة ، وإن كان من غيرهم فهو بالبدعة أشبه منه بالسنة .

قلت : ولعل هذا هو حكمة هذه الترجمة ، أشار بها إلى أن هذا التفصيل غير مستحب ، ولعل مراد من استحبه أن الأصل أن لا يرتفع الإمام عن المأمومين .

ولا يلزم من مشروعية ذلك للنبي ﷺ ثم لمن ولى الخلافة أن يشرع لمن جاء بعدهم ، وحجة الجمهور وجود الاشتراك فى وعظ السامعين وتعليمهم بعض أمور الدين . والله الموفق . (فتح البارى) : ٢ / ٥٠٤ - ٥٠٨ ، باب (٢٦) الخطبة على المنبر ، حديث رقم (٩١٧) ، باختلاف يسير فى اللفظ .

(٢) (سنن أبى داود) : ١ / ٦٥١ - ٦٥٢ ، كتاب الصلاة ، باب (٢٢١) فى اتخاذ المنبر ، حديث رقم (١٠٨٠) .

قال الخطابى فى (معالم السنن) : الغابة : موضع قريب من المدينة من عواليها من ناحية الشام . والطرفاء : شجر من شجر البادية واحدا طرفه بفتح الطاء مثل قصبة وقصباء . قلت : الغابة الفيضة وجمعها غابات وغاب . ومنه قولهم ليث غاب قال الشاعر : =

والفاظهم فى هذا الحديث قريبة جداً ، ولم يذكر مسلم له لفظاً ، بل أحاله على حديث عبد العزيز بن أبى حازم ، عن ابنه ، قال : إن نفرأ جاءوا إلى سهل ابن سعد رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قد تماروا فى المنبر ، من أى عود هو؟ فقال : أما والله إنى لأعرف ماعوده ، ومن عمله . ورأيت رسول الله ﷺ أول يوم جلس عليه .

قال : فقل له : يا أبا عباس ! فحدثنا . قال : أرسل رسول الله ﷺ إلى امرأة - قال أبو حازم : إنه ليسمىها يومئذ - انظرى غلامك النجار يعمل لى أعواداً أكلم الناس عليها ، فعمل هذه الثلاث درجات ، ثم أمر بها رسول الله ﷺ فوضعت بهذا الموضع ، فهى من طرفاء الغابة ، وقد رأيت رسول الله ﷺ قام فكبر ، وكبر الناس ، ورآه وهو على المنبر ، ثم رجع فنزل القهقرى حتى سجد فى أصل المنبر ، ثم عاد حتى فرغ من آخر صلاته ، ثم أقبل على الناس فقال : يا أيها الناس ، إنما صنعت هذا المنبر لتأتموا بى ، ولتصلوا بصلاتى . وذكره البخارى فى كتاب البيوع^(١) ، من حديث قتيبة بن سعيد ، حدثنا عبد العزيز بن أبى حازم ، عن أبى حازم بنحو أو قريب مما تقدم .

= وكنا كالحريق أصاب غاباً فتخبو ساعة وتهب ساعة .

وفيه من الفقه : جواز أن يكون مقام الإمام أرفع من مقام المأموم إذا كان ذلك لأمر يعلمه الناس ليقتدوا به ، وفيه أن العمل باليسير لا يقطع الصلاة وإنما نزل القهقرى لئلا يولى الكعبة قفاه .

فإما إذا قرأ الإمام السجدة وهو يخطب يوم الجمعة فإنه إذا أراد النزول لم يقهقر ونزل مقبلاً على الناس بوجهه حتى يسجد وقد فعله عمر بن الخطاب .

وعند الشافعى أنه إن أحب أن يفعله فعل . فإن لم يفعله أجزأه ، وقال أصحاب الرأى :

ينزل ويسجد ، وقال مالك : لا ينزل ولا يسجد ويمضى فى خطبته .

(٣) (النسائى) : ٣٩٠/٢ - ٣٩١ ، كتاب المساجد ، باب (٤٥) الصلاة على المنبر ، حديث رقم (٧٣٨) .

(١) (فتح البارى) : ٤٠٠/٤ ، كتاب البيوع ، باب (٣٢) النجار حديث رقم (٢٠٩٤) .

وذكره بهذا الإسناد فى كتاب الصلاة^(١) مختصراً ، فى باب الاستعانة بالنجار والصناع فى أعواد المنبر والمسجد .

وذكره فى كتاب الهبة^(٢) من حديث أبى غسان قال : حدثنى أبو حازم ، عن سهل رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : إن النبى ﷺ أرسل إلى امرأة من المهاجرين - وكان لها غلام نجار - قال : مرى عبدك فليعمل لنا أعواد المنبر ، فأمرت عبدها ، فذهب ، فقطع من الطرفاء^(٣) ، فصنع له منبراً ، فلما قضاه ، أرسلت إلى النبى ﷺ أنه قد قضاه ، قال ﷺ : أرسلوا به إلى فجاءوا به ،

(١) (فتح البارى) ٧١٥/١ ، كتاب الصلاة ، باب (٦٤) الاستعانة بالنجار والصناع فى أعواد المنبر والمسجد ، حديث رقم (٤٤٨) .

(٢) (فتح البارى) : ٢٥٠/٥ ، كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها ، باب (٣) من استوهب من أصحابه شيئاً ، وقال أبو سعيد ، وقال النبى ﷺ : " اضربوا لى معكم سهماً " حديث رقم (٢٥٩٦) .

قوله : " باب من استوهب من أصحابه شيئاً " أى سواء كان عيناً أو منفعة جاز ، أى بغير كراهية فى ذلك إذا كان يعلم طيب أنفسهم .

قوله : " وقال أبو سعيد " هو الخدرى .

قوله : " اضربوا لى معكم سهماً " هو طرف من حديث الرقية وقد تقدم بتمامه مشروحاً فى كتاب الإجارة .

قوله : " حدثنا أبو غسان " هو محمد بن مطرف ، وسهل هو ابن سعد ، وتقدم الحديث مشروحاً فى كتاب الجمعة ، وفيه استيهابه من المرأة منفعة غلامها ، وقد سبق ما نقل فى تسمية كل منهما . وأغرب الكرماني هنا فزعم أن اسم المرأة مينا وهو وهم ، وإنما قيل ذلك فى اسم النجار كما تقدم وأن قول أبى غسان فى هذه الرواية إن المرأة من المهاجرين وهم ، ويحتمل أن تكون أنصارية حالفت مهاجرياً وتزوجت به أو العكس ، وقد ساقه ابن بطال فى هذا الموضع بلفظ " امرأة من الأنصار " والذى فى النسخ التى وقفت عليها من البخارى ما وصفته .

(٣) الطرفاء : نخل لبني عامر بن حنيفة باليمامة ، وإياها عنت بقولها :

هل زاد طرفاء القصب بالقرب مما احتسب ؟

(معجم البلدان) : ٣٥/٤ موضع رقم (٧٩٠٦) .

فاحتلمه النبي ﷺ ، فوضعه حيث ترون . ترجم عليه باب من استوهب من أصحابه شيئاً .

وخرج أبو داود^(١) من حديث أبي عاصم ، عن أبي رواد عن نافع ، عن ابن عمر رضی الله تبارك وتعالى عنه قال : إن النبي ﷺ لما بَدَنَ قال : له تميم الداري رضی الله تبارك وتعالى عنه ، ألا أتخذ لك منبراً يا رسول الله يجمع أويحمل عظامك ؟ قال ﷺ : بلى ، فاتخذ له ﷺ منبراً مرقأتين .

خرج البخاري^(٢) في كتاب البيوع ، في باب النجار ، من حديث خلاد قال : حدثنا عبد الواحد بن أيمن ، عن أبيه ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضی الله تبارك وتعالى عنهما قال : " إن امرأة من الأنصار قالت : يا رسول الله! ألا أجعل لك شيئاً تقعد عليه ، فإن لي غلاماً نجاراً ؟ قال ﷺ : إن شئت . فعملت له المنبر . فلما كان يوم الجمعة قعد النبي ﷺ على المنبر الذي صنع فصاحت النخلة التي كان يخطب عندها ، حتى كادت أن تنشق ، فنزل النبي ﷺ ، حتى أخذها فضمها إليه ، فجعلت تن أنين الصبي الذي يسكت حتى استقرت . قال ﷺ : بكت على ما كانت تسمع من الذكر " .

وذكره في كتاب علامات النبوة في الإسلام^(٣) وفي كتاب الجمعة^(٤) كما ستأتي طريقه إن شاء الله تعالى في ذكر المعجزات .

(١) (سنن أبي داود) : ٦٥٣/١ ، كتاب الصلاة ، باب (٢٢١) في اتخاذ المنبر ، حديث رقم (١٠٨١) ، قوله " بَدَنَ " قال : أبو عبيد روى للتخفيف ، إنما هو بالتشديد ، أى كبير وأسن ، وهو بالتخفيف : البدانة وكثرة اللحم ، ولم يكن النبي ﷺ سميناً .

(٢) (فتح الباري) : ٤ / ٤٠٠ ، كتاب البيوع ، باب (٣٢) النجار حديث رقم (٢٠٩٥) .

(٣) (فتح الباري) : ٦ / ٧٤٦ - ٧٤٧ ، كتاب المناقب ، باب (٢٥) علامات النبوة في الإسلام ، حديث رقم (٢٥٨٣ - ٢٥٨٤) .

قوله : " كصوت العشار " بكسر المهملة بعدها معجمة خفيفة جمع عشار ، تقدم شرحه في الجمعة ، والعشراء الناقة التي انتهت في حملها إلى عشرة أشهر ، ووقع في رواية عبد الواحد بن أيمن " فصاحت النخلة صياح الصبي " وفي حديث أبي الزبير عن جابر عن النسائي في (الكبير) " اضطربت تلك السارية كحنين الناقة الخلوج " انتهى . والخلوج بفتح الخاء =

وقد اختلف فى اسم هذا النجار ، ف قيل : مينا ، وقيل : ناقول مولى العاص بن أمية ، وقيل : ميمون ، وقيل : صباح غلام العباس بن عبد المطلب رضى الله تبارك وتعالى عنه ، وقيل : بل عمله غلام قبيصة المخزومى ، وقيل : عمله غلام سعد بن عبادة ، وقيل : غلام امرأة من الأنصار .

وكان عمله فى سنة سبع بعد عوده من خيبر ، وقيل : عمله سنة ثمان ، وقال ابن زبالة : وكان المنبر من أثلة كانت قريباً من المسجد ، والذي زاد فى درجه معاوية بن أبى سفيان .

قال سفيان بن حمزة : قال كثير : فأخبرنى الوليد بن رباح ، قال : كسفت الشمس يوم زاد معاوية رضى الله تبارك وتعالى عنه فى المنبر ، حتى رؤيت النجوم .

= المعجزة وضم اللام الخفيفة وآخره جيم الناقة التى انتزع منها ولدها ، وفى حديث أنس عن ابن خزيمة " فحنت الخشبة حنين الوالد " وفى روايته الأخرى عن الدارمى وابن ماجه " فلما خار الجذع حتى تصدع وانشق " وفى حديثه " فأخذ أبى بن كعب ذلك الجذع لما هدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلى وعاد رفاتاً " . وهذا لا يتنافى ما تقدم من أنه دفن ، لاحتمال أن يكون ظهر بعد الهدم عند التنظيف فأخذه أبى بن كعب ، وفى حديث بريده عن الدارمى أن النبى ﷺ قال له : " اختر أن أغرسك فى المكان الذى كنت فيه فتكون كما كنت - يعنى قبل أن تصير جذعاً - وإن شئت أن أغرسك فى الجنة فتشرب من أنهارها فيحسن نبتك وتثمر فيأكل منك أولياء الله ، قال النبى ﷺ : اختار أن أغرسه فى الجنة " . قال البيهقى : قصة حنين الجذع من الأمور الظاهرة التى حملها الخلف عن السلف ، ورواية الأخبار الخاصة فيها كالتكلف . وفى الحديث دلالة على أن الجمادات قد يخلق الله لها إبراكاً كالحيوان بل كأشرف الحيوان ، وفيه تأكيد لقول من يحمل ﴿ وإن من شيء إلا يسبح بحمده ﴾ على ظاهره .

وقد نقل ابن أبى حاتم فى (مناقب الشافعى) عن أبيه عن عمرو بن سواد عن الشافعى قال : ما أعطى الله نبياً ما أعطى محمداً ، فقلت : أعطى عيسى إحياء الموتى ، قال : أعطى محمداً حنين الجذع حتى سمع صوته ، فهذا أكبر من ذلك . (فتح البارى) .

(٤) سبق تخريجه .

وذكر الواقدي وغيره : أنه لما كانت سنة خمسين ، أمر معاوية بن أبي سفيان بحمل المنبر إلى الشام ، وقال : لا يترك هو وعصا النبي ﷺ بالمدينة^(١) . وهم قبله^(٢) عثمان رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فطلب العصا - يعنى العنزة وهى عند سعد القرظ ، فلما حرك المنبر ليخرج من موضعه كسفت الشمس حتى رؤيت النجوم بادية ، فأعظم الناس ذلك ، فترك المنبر على حاله . وقيل : بل أتاه جابر بن عبد الله ، وأبو هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، فقالا له : يا أمير المؤمنين ! لا يصلح أن تخرج منبر رسول الله ﷺ من موضع وضعه فيه ، ولا تتقل عصاه إلى الشام . فترك المنبر ، وزاد فيه ست درجات ، واعتذر مما صنع^(٣) .

وذكر ابن زبالة ، من حديث عبد الرحمن بن حميد بن عبد الرحمن بن عوف ، عن أبيه قال : بعث معاوية بن [أبى] سفيان رضى الله تبارك وتعالى عنه ، إلى مروان بن الحكم ، عامله على المدينة ، يأمره أن يحمل إليه منبر النبي ﷺ عن ما وضعه ، فأمر به أن يقلع ، فأظلمت المدينة ، وأصابتهم ريح شديدة ، فخرج مروان ، فخطب فقال : يا أهل المدينة ! إنكم تزعمون أن أمير المؤمنين بعث إلى منبر رسول الله ﷺ ليزيله ! وأمير المؤمنين أعلم بالله من أن يغير منبر رسول الله ﷺ عن ما وضعه عليه ، إنما أمرنى أن أكرمه وأرفعه، ودعا نجاراً - وكان ثلاث درجات - فزاد فيه الزيادة التى هو عليها اليوم ، ووضعها موضعه ، وكان من طرفاء الغابة^(٤) .

وعن عبد الله بن زياد ، عن ابن فطن ، قال : قلع مروان بن الحكم منبر النبي ﷺ ، وكان درجتين والمجلس ، وأراد أن يبعث به إلى معاوية ،

(١) (الكامل فى التاريخ) : ٤٦٣/٣ - ٤٦٤ ، ذكر إرادة معاوية نقل المنبر إلى المدينة [فى أحداث سنة خمسين] .

(٢) كذا فى (الأصل) وفى (المرجع السابق) : " قتله " .

(٣) (الكامل فى التاريخ) : ٤٦٣/٣ - ٤٦٤ ، ذكر إرادة معاوية نقل المنبر إلى المدينة [فى أحداث سنة خمسين] .

(٤) (المرجع السابق) .

فكسفت الشمس حتى رأينا النجوم ! فزاد فيه ست درجات ، وخطب الناس فقال: إنى إنما رفعته حين كثر الناس ، ولما ولى عبد الملك بن مروان الخلافة ، همّ بنقل المنبر ، فقال له قبيصة بن ذؤيب : أذكرك الله أن تفعل ، إن معاوية حركه فكسفت الشمس ! وقال رسول الله ﷺ : من حلف على منبرى كاذباً فليتبوأ مقعده من النار^(١) ، وهو مقطع الحقوق بينهم بالمدينة ، فتركه عبد الملك .

فلما ولى الخلافة الوليد بن عبد الملك بن مروان ، وحجّ ، همّ بذلك ، فأرسل سعيد بن المسيب إلى عمر بن عبد العزيز رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فقال : كلم صاحبك لا يتعرض لذلك ، فكلمه ، فتركه .

ثم لما كانت خلافة سليمان بن عبد الملك ، وحجّ ، أخبره عمر بن عبد العزيز رضى الله تبارك وتعالى عنه بما كان من عبد الملك ، ومن الوليد ، فقال: ما كنت أحب أن يذكر عن أمير المؤمنين عبد الملك هذا ، ولا عن الوليد ، ما لنا ولهذا ؟ أخذنا الدنيا فهي فى أيدينا ، ونريد أن نعمد إلى علم من أعلام الإسلام يوفد إليه فنحمله ، هذا مالا يصلح^(٢) .

فلما حج أمير المؤمنين محمد المهدي فى سنة ستين ومائة ، قال لمالك ابن أنس : إنى أريد أن أعيد منبر رسول الله ﷺ إلى حاله التى كان عليها ، فقال له مالك : إنه من طرّاء ، وقد سُمّر إلى هذه العيدان [وثبت] ، فمتى نزعت خفت أن يتهافت وتهلك ، ولا أرى أن تعيده ، فانصرف رأى المهدي عن تغييره^(٣) .

(١) (موطأ مالك) : ٥١٥ ، ما جاء فى الحنفى على منبر النبى ﷺ ، حديث رقم (١٤٠٦) من حديث جابر بن عبد الله الأنصارى .

(٢) (المرجع السابق) .

(٣) قال ابن جرير الطبرى : وقسم المهدي فى هذه السنة بمكة فى أهلها - فيما ذكر - مالا عظيماً ، وفى أهل المدينة كذلك ، ففكر أنه نظر فيما قسم فى تلك السفرة فوجد ثلاثين ألف ألف درهم ، حملت معه ، ووصلت إليه من مصر ثلثمائة ألف دينار ، ومن اليمن مائتا ألف دينار ، قسم ذلك كله وفرق من الثياب مائة ألف ثوب وخمسين ألف ثوب ، ووسع فى مسجد رسول الله ﷺ ، وأمر بنزع المقصورة التى فى مسجد الرسول ﷺ فنزعت ، وأراد أن ينقص منبر رسول الله =

فصل فى ذكر من كان يؤذن لرسول الله ﷺ

اعلم أن الأذان والتأذين : النداء إلى الصلاة والمؤذنة موضع الأذان ، وهى المنارة ، والصومعة .

وقد كان لرسول الله ﷺ أربعة من أصحابه يؤذنون : اثنان منهم بمسجده ، وواحد بمسجد قباء ، وواحد بمكة .

فالمؤذنان بمسجده ﷺ : بلال بن رباح^(١) وابن أم مكتوم^(٢) رضى الله تبارك وتعالى عنهما . والذي يؤذن بقباء سعد القرظ^(٣) رضى الله تبارك وتعالى عنه ومؤذن مكة أبو محذورة رضى الله تبارك وتعالى عنهم .

= ﷺ فيعيده إلى ما كان عليه ، ويلغى منه ما كان معاوية زاد فيه ، فذكر عن مالك عن أنس أنه شاور فى ذلك ، فقيل له: إن المسامير قد سلكت فى الخشب الذى أحدثه معاوية ، وفى الخشب الأول وهو عتيق ، فلا نأمن إن خرجت المسامير التى فيه وزعزعت أن يتكسر ، فتركه المهدي . (تاريخ الطبرى) : ١٣٣/٨ .

(١) هو بلال بن رباح الحبشى المؤذن ، وهو بلال بن حمامة ، وهى أمه اشتراه أبو بكر الصديق من المشركين لما كانوا يعذبونه على التوحيد ، فأعتقه ، فلزم النبى ﷺ وأذن له ، وشهد معه جميع المشاهد ، وأخى النبى ﷺ بينه وبين أبى عبيده بن الجراح ، ثم خرج بلال بعد النبى ﷺ مجاهداً إلى أن مات بالشام .

قال أبو نعيم : كان ترب أبى بكر ، وكان خازن رسول الله ﷺ وروى أبو إسحاق الجوزجاني فى تاريخه ، من طريق منصور ، عن مجاهد ، قال : قال عمار : كل قد قال : ما أرادوا - يعنى المشركين - غير بلال .

ومناقبه كثيرة مشهورة ، قال ابن إسحاق : كان لبعض بنى جُمح مولد من مولد بهم ، واسم أمه حمامة . وكان أمية بن خلف يخرجها إذا حميت الظهيرة ، فيطرحه على ظهره فى بطحاء مكة ، ثم يأمر بالصخرة العظيمة على صدره ، ثم يقول : لا يزال على ذلك حتى يموت أو يكفر بمحمد ، فيقول وهو فى ذلك : أحد أحد . فمر به أبو بكر فاشتراه منه يعبد له أسود جلد .

= قال البخارى : مات بالشام زمن عمر . وقال ابن بكير : مات فى طاعون عمواس . وقال عمرو بن على : مات سنة عشرين . وقال بن زبَر : مات بدارياً ، وفى المعرفة لابن منده أنسه دِينَ يَحْلَب . (الاصابة) : ٣٢٦/١ - ٣٢٧ ترجمة رقم (٧٣٦) .
(٢) هو عمرو بن أم مكتوم القرشى . ويقال اسمه عبد الله . وعمرو أكثر وهو ابن قيس بن زائدة ابن الأصم .

ومنهم مَن قال عمرو بن زائدة ، لم يذكر قيساً ، ومنهم من قال قيس : بدل زائدة .
وقال ابن حبان : من قال ابن زائدة نسبة لجدّه ، ويقال : كان اسمه الحصين فسماه النبى ﷺ عبد الله ، حكاه ابن حبان .

وقال ابن سعد : أهل المدينة يقولون اسمه عبد الله ، وأهل العراق يقولون اسمه عمرو ، قال : واتفقوا على نسبه ، وأنه ابن قيس بن زائدة بن الأصم . وفى هذا الاتفاق نظر فقد تقدم ما يخالفه كما ترى ، وتقدم ما يخالفه أيضاً .

قلت : نسبه كذلك ابن منده ، وتبعه أبو نعيم ، وحكى فى اسمه أيضاً عبد الله بن عمرو .
قال : وقيل عمرو بن قيس بن شريح بن مالك . وقال الثعلبى فى تفسيره : اسمه عبد الله ابن شريح بن مالك بن ربيعة بن قيس بن زائدة ، واسم الأصم جندب بن هدم بن رواحة بن حمير بن معيص بن عامر بن لؤى القرشى العامرى .

واسم أمه أم مكتوم عاتكة بنت عبد الله بن عنكثة ، بمهملة ونون ساكنه وبعد الكاف مثناة ، ابن عائذ بن مخزوم ، وهو ابن خال خديجة أم المؤمنين ، فإن أم خديجة أخت قيس بن زائدة ، واسمها فاطمة . أسلم قديماً بمكة ، وكان من المهاجرين الأولين ، قدم المدينة قبل أن يهاجر النبى ﷺ . وقيل : بل بعده ، بعد وقعة بدر بيسير ، قاله الواقدى .

والأول أصح ، فقد روى من طريق أبى إسحاق عن البراء ، قال : أول من أتانا مهاجراً مصعب بن عمير ، ثم قدم ابن أم مكتوم ، وكان النبى ﷺ يستخلفه على المدينة فى عامة غزواته يصلى بالناس .

وقال الزبير بن بكار : خرج إلى القادسية ، فشهد القتال ، واستشهد هناك ، وكان معه اللواء حينئذ ، وقيل : بل رجع إلى المدينة بعد القادسية فمات بها ، ذكره البغوى .
وقال الواقدى : بل شهدا ، ورجع إلى المدينة فمات بها ، ولم يسمع له بذكر بعد عمر ابن الخطاب .

وقد روى أن حبان بن بُحّ الصّدائى^(١)، وزيد بن الحارث الصّدائى^(٢)،
أذن كل منهما فى السفر .

- روى عن النبى ﷺ وحديثه فى كتب السنن .

روى عنه عبد الله بن شداد بن الهاد ، وعبد الرحمن بن أبى ليلى ، وأبو رزين الأسدى
وأخرون .

وقال ابن عبد البر : روى جماعة من أهل العلم بالنسب والمسير أن النبى ﷺ استخلف ابن
أم مكتوم ثلاث عشرة مرة : فى الأبواء ، وبواط ، وذى العشيرة ، وغزوة فى طلب كُرز بن
جابر ، وغزوة السوق ، وغطفان . وفى غزوة أحد ، وحمراء الأسد ، ونجران . وذات الرقاع ،
وفى خروجه فى حجة الوداع ، وفى خروجه إلى بدر ، ثم استخلف أباالبابة لما رده من
الطريق ، قال : وأما رواية قتاده عن أنس : إن النبى ﷺ استخلف ابن أم مكتوم فلم [٤٤٨]
يبلغه ما بلغ غيره . (الإصابة) : ٦٠٠/٤ - ٦٠٣ ترجمة رقم (٥٧٦٨) .

(٣) هو سعد بن عمار بن سعد القرظ المؤذن مولى " عمار " أنزله المدينة ، فكان يؤذن فى مسجد
رسول الله فولده إلى اليوم يؤننون فى مسجد رسول الله ﷺ .

روى عن أبيه عن جده نسخة وعن أم عمار حاضنة عمار بن ياسر ، وعنه ابنه عبد
الرحمن وعبد الكريم ابن أبى المخارق . قلت : قال ابن القطان لا يعرف حاله ولا حال أبيه .
(المعارف) : ٢٥٨ (تهذيب التهذيب) : ٤١٥/٣ ، ترجمة رقم (٨٩١) .

(١) هو حبان ، بكسر أوله على المشهور ، وقيل بفتحها وهو بالموحدة ، وقيل بالتحثانية -ابن بُحّ-
بضم الموحدة بعدها مهملة ثقيلة .

روى حديثه البغوى ، وابن أبى شيبه ، والطبرانى ، من طريق ابن لهيعة ، عن بكر بن
سودة ، عن زيد بن نعيم ، عن حبان بن بُحّ صاحب رسول الله ﷺ . قال : أسلم قومى ،
فأخبرت أن رسول الله ﷺ جهز إليهم جيشاً فأتيته ، فقلت له : إن قومى على الإسلام ... فذكر
الحديث فى أنه أذن ، وفى نبع الماء من بين أصابع النبى ﷺ وفيه : لا خير فى الإمارة لرجل
مسلم .

- وفيه : إن الصدقة صداع فى الرأس وحريق فى البطن .

فأما بدؤ الأذان

فخرج البخارى^(١) ، ومسلم^(٢) ، والنسائى^(٣) ، والترمذى^(٤) ، وقاسم بن أصبغ من حديث ابن جريج ، قال : أخبرنى نافع مولى ابن عمر عن عبد الله

= وأخرج له الطبرانى من هذا الوجه حديثاً آخر . وذكر ابن الأثير أنه شهد فتح مصر ، ولم أر ذلك فى أصوله ، وإنما قال ابن عبد البر : يُعدّ فيمن نزل مصر . (الإصابة) : ١٢/٢ - ١٣ ترجمة رقم (١٥٥٧) .

(٢) هو زياد بن الحارث الصدائى : بضم المهملة ، وقيل زياد بن حارثة . قال البخارى : أصح . له حديث طويل فى قصة إسلامه ، وفيه من أنن فهو يقيم . أخرجه أحمد بطولة . وأخرجه أصحاب السنن ، وفى إسناده الأثرى . قال ابن السكن : فى إسناده نظر .

قلت : وله طريق أخرى ، من طريق المبارك بن فضالة ، عن عبد الغفار بن ميسرة ، عن الصدائى ، ولم يسمه .

وروى البارودى ، من طريق عبد الله بن سليمان ، عن عمرو بن الحارث ، عن بكر بن سودة ، عن زياد بن نعيم ، عن زياد الصدائى ، فذكر طرفاً من الحديث الطويل . وقال ابن يونس : هو رجل معروف نزل مصر . (الإصابة) : ٥٨٢/٢ ترجمة رقم (٢٨٥٢) .

(١) (فتح البارى) : ٩٩/٢ (كتاب الأذان) باب (١) حديث رقم (٦٠٤) .

(فلقدتان) : (الأولى) وردت أحاديث تدل على أن الأذان شرع بمكة قبل الهجرة ، منها للطبرانى من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال : لما أسرى بالنبي ﷺ أوحى الله إليه الأذان فنزل به فعلمه به فعلمه بلالاً وفى إسناده طلحة بن زيد وهو متروك وللدارق فى (الأنوار) من حديث أنس أن جبريل أمر النبي ﷺ بالأذان حين فرضت الصلاة ، وإسناده ضعيف أيضاً . ولابن مردويه من حديث عائشة مرفوعاً : لما أسرى بى أنن جبريل فظننت الملائكة أنه يصلى بهم فقد منى فصليت ، وفيه من لا يعرف . وللإزار وغيره من حديث على قال : لما أراد الله أن يعلم رسوله الأذان أتاه جبريل بدابة يقال لها البراق فركبها فذكر الحديث وفيه : إذ خرج ملك من وراء الحجاب فقال : الله أكبر ، الله أكبر ، وفى آخره : ثم أخذ الملك بيده فأمر بأهل السماء وفى إسناده زياد بن المنذر أبو الجارود وهو متروك أيضاً ويكنى على =

= تقدير الصحة أن يحمل على تعدد الإسراء فيكون ذلك وقع بالمدينة . وأما قول القرطبي : لا يلزم من كونه سمعه ليلة الإسراء أن يكون مشروعاً في حقه ، ففيه نظر لقوله في أوله : لما أراد الله أن يعلم رسوله الأذان ، وكذا قول المحب الطبري يحمل الأذان ليلة الإسراء على معنى اللغوى وهو الإعلام ففيه نظر أيضاً . والحق أنه لا يصلح شيء من هذه الأحاديث .

وقد جزم ابن المنذر بأنه ﷺ كان يصلى بغير أذان منذ فرضت الصلاة بمكة إلى أن هاجر إلى المدينة وإلى أن وقع التشاور في ذلك على ما في حديث عبد الله بن عمر ثم حديث عبد الله ابن زيد انتهى . وقد حاول السهيلي الجمع بينهما فتكلف وتعسف ، والأخذ بما صح أولى ، فقال بانياً على صحة الحكمة في مجئ الأذان على لسان الصحابي أن النبي ﷺ سمعه فوق سبع سموات وهو أقوى من الوحى ، فلما تأخر الأمر بالأذان عن فرض الصلاة وأراد إعلامهم بالوقت فرأى الصحابي المنام فقصها فوافقت ما كان النبي ﷺ سمعه فقال : " إنها لرؤيا حق " وعلم حينئذ أن مراد الله بما أراه في السماء أن يكون سنة في الأرض ، وتقوى ذلك بموافقة عمر لأن السكنية تتطلق على لسانه ، والحكمة أيضاً في إعلام الناس به على غير لسانه ﷺ التتوية بقدره والرفع لذكره بسان غيره ليكون أقوى لأمره وأقم لشأنه . انتهى ملخصاً .

والثاني حسن بديع ، يؤخذ منه عدم الاكتفاء برؤيا عبد الله بن زيد حتى أضيف عمر للتقوية التي ذكرها ، لكن قد يقال : فلم لا اقتصر على عمر ؟ فيمكن أن يجاب ليصير في معنى الشهادة ، وقد جاعنى رواية ضعيفة سبقت ما ظاهره أن بلالاً أيضاً رأى لكنها مؤولة فإن لفظة " سبقك بها بلال " فيحمل المراد بالسبق على مباشرة التأذين برؤيا عبد الله زيد .

ومما كثر السؤال عنه باشر النبي ﷺ الأذان بنفسه ، وقد وقع عند الهيلي أن النبي ﷺ أذن في سفر وصلى بأصحابه وهم على رواحهم السماء من فوقهم والبله من أسفلهم أخرجه الترمذى من طريق تدور على عمر بن الرماح برفعه إلى أبى هريرة وليس هو من حديث أبى هريرة وإنما هو من حديث يعلى بن مرة ، وكذا جزم النووي بأن النبي ﷺ أذن مرة في السفر وعزاه للترمذى وقواه ، ولكن وجدناه في مسند أحمد من الوجه الذى أخرجه الترمذى ولفظه " فأمر بلالاً فأذن " فعرف أن في رواية الترمذى اختصاراً وأن معنى قوله : " أذن " أمر بلالاً به كما يقال أعطى الخليفة العالم القلائى ألفاً ، وإنما باشر العطاء غيره ونسب للخليفة لكونه أمراً به . ومن أغرب ما وقع في بدء الأذان ما رواه أبو الشيخ بسند فيه مجهول عن عبد الله بن الزبير قال : أخذ الأذان من أذان إبراهيم ﴿ وأذن في الناس بالحج ﴾ الآية قال : فأذن رسول =

= الله ﷺ وما رواه أبو نعيم في الحلية بسند فيه مجاهيل أن جبريل [أمر] بالأذان لأدم : أهبط من الجنة .

(الفائدة الثانية) قال الزبير بن المنبر : أعرض البخارى عن التصريح بحكم الأذان لعدم إفصاح الآثار الواردة فيه عن حكم معين ، فأثبت مشروعيتها ، وسلم من الاعتراض . وقد اختلف في ذلك ومنشأ الخلاف أن مبدأ الأذان لما كان عن مشورة أوقعها النبي ﷺ بين أصحابه حتى استقر برؤيا كان ذلك بالمندوبات أشبه ، ثم لما واطب على تقريره ولم ينقل أنه تركه ولا أمر بتركه ولا رخص في تركه كان ذلك بالواجبات أشبه انتهى . وسيأتى بقية الكلام على ذلك قريباً إن شاء الله تعالى .

قوله : (حدثنا عبد الوارث) هو ابن سعيد ، وخالد هو الحذاء كما ثبت في رواية كريمة ، والإسناد كله يصربون .

قوله : (ذكروا النار والناقوس فذكروا اليهود والنصارى) كذا ساقه عبد الوارث مختصراً ، ورواية عبد الوهاب الآتية في الباب الذى بعده أوضح قليلاً حيث قال : " لما أكثر الناس ذكروا أن يعلموا وقت الصلاة بشئ يعرفونه ، فذكروا أن يوروا ناراً أو يضربوا ناقوساً " وأوضح من ذلك رواية روح بن عطاء عن خالد عند أبى الشيخ ولفظه " فقالوا لو اتخذنا ناقوساً . فقال رسول الله ﷺ ذاك للنصارى . فقالوا : لو اتخذنا بوقاً ، فقال : ذاك لليهود . فقال : لو رفعنا ناراً ، فقال : ذاك للمجوس " فعلى هذا ففي رواية عبد الوارث اختصار كأنه كان فيه : ذكروا النار والناقوس والبوق فذكروا اليهود والنصارى والمجوس ، واللف والنشر فيه معكوس ، فالنار للمجوس والناقوس للنصارى والبوق لليهود . وسيأتى في حديث ابن عمر التنصيص على أن البوق لليهود . وقال الكرماني : يحتمل أن تكون النار والبوق جمعياً لليهود جمعاً بين حديثي أنس وابن عمر انتهى ، ورواية روح تغنى عن هذا الاحتمال .

(٢) (مسلم بشرح النووي) : ٣١٧/٤ - ٣١٩ ، كتاب الصلاة ، باب (١) بدء الأذان ، حديث رقم (٣٧٧) قال الإمام النووي : قال أهل اللغة : الأذان الإعلام قال الله تعالى : ﴿ وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ وقال تعالى : ﴿ فَأَذِّنْ مَوْزِنً ﴾ ويقال الأذان والتأذين والأذان . وقوله (كان المسلمون يجتمعون فيتحينون الصلاة) قال القاضى عياض رحمه الله تعالى : معنى يتحinson يقدرون حينها ليأتوا إليها فيه والجين الوقت من الزمان . قوله (فقال بعضهم اتخذوا ناقوساً) =

ابن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، أنه قال : كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون ، فيتحننون الصلوات ، وليس ينادى بها أحد ، فتكلموا يوماً فى ذلك ، فقال بعضهم : اتخذوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى ، وقال بعضهم : قرناً مثل قرن اليهود ، فقال عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه أولاً تبعثون رجلاً ينادى بالصلاة قال رسول الله ﷺ : يا بلال ، قم فناد بالصلاة .

وقال البخارى : ليس ينادى لها . وقال : بل بوقاً مثل قرن اليهود ترجم عليه باب بدء الأذان .

وخرج فى باب الأذان مثنى مثنى^(١) ، من حديث خالد الحذاء ، عن أبى قلابة ، عن أنس بن مالك رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : لما كثر الناس قال : ذكروا أن يعلموا وقت الصلاة بشئ يعرفونه فذكروا أن ينوروا ناراً أو

= قال أهل اللغة هو الذى يضرب به النصارى لأوقات صلواتهم وجمعه نواقيس والنقس ضرب الناقوس .

قوله (كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحننون الصلاة وليس ينادى بها أحد فتكلموا يوماً فى ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوساً وقال بعضهم قرناً فقال عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه أولاً تبعثون رجلاً ينادى بالصلاة قال رسول الله ﷺ قم يا بلال فناد بالصلاة ، فى هذا الحديث فوائد منها منقبة لعمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه .

وذكر ابن جريح أخبرنى نافع مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر أنه قال كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحننون الصلوات وليس ينادى أحد فتكلموا يوماً فى ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوساً مثل النصارى وقال بعضهم قرناً مثل قرن اليهود فقال عمر أولاً تبعثون رجلاً ينادى بالصلاة قال رسول الله ﷺ يا بلال قم فناد بالصلاة . (شرح النووى) .

(٣) (سنن النسائى) : ٣٢٩/٢ ، كتاب الأذان ، باب (١) بدء الأذان ، حديث رقم (٦٢٥) .

(٤) (سنن الترمذى) : ٣٦٢/١ - ٣٦٣ ، أبواب الصلاة ، باب (٢٥) ماجاء فى بدء الأذان ، حديث رقم (١٩٠) ، وقال هذا حديث حسن صحيح ، غريب من حديث ابن عمر .

(١) (فتح البارى) : ١٠٥/٢ ، كتاب الأذان ، باب (٢) - الأذان مثنى مثنى ، حديث رقم (٦٠٦) .

يضرّبوا ناقوساً ، فأمر بلال رضى الله تبارك وتعالى عنه أن يشفع الأذان ، وأن يوتر الإقامة .

وخرجه مسلم من حديث خالد أيضاً بمثله ، غير أنه قال : فذكروا أن يوروا ناراً^(١) .

وفى لفظ : لما كثر الناس ذكروا أن يعلموا بمثل ما تقدم ، غير أنه قال : أن يوروا ناراً^(٢) .

وفى لفظ البخارى : عن أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه قال ذكروا النار والناقوس فذكروا اليهود والناقوس والنصارى فأمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة ذكره فى باب بدء الأذان^(٣) وفى باب ما ذكر عن بنى إسرائيل^(٤) والإسناد واحد .

وقال ابن إسحاق : فلما اطمأن^(٥) رسول الله ﷺ بالمدينة ، واجتمع إليه إخوانه من المهاجرين ، واجتمع أمراء الأنصار ، استحکم أمر الإسلام ، فقامت الصلاة ، وفرضت الزكاة ، والصيام ، وقامت الحدود ، وفرض الحلال والحرام وبنو الإسلام بين أظهرهم ، وكان هذا الحى من الأنصار هم الذين تبوعوا الدار والإيمان ، وقد كان رسول الله ﷺ حين قدمها ، إنما يجتمع الناس إليه للصلاة لحين موافقتها لغير دعوة ، فهم رسول الله ﷺ أن يجعل بوقاً كبوق اليهود الذين يدعون به لصلاتهم ، ثم كرهه ، ثم أمر بالناقوس فنحت ليضرب للمسلمين الصلاة .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٣٢٠/٤ ، كتاب الصلاة ، باب (٢) الأمر بشفع الأذان وإيتار الإقامة ، حديث رقم (٣) .

(٢) (المرجع السابق) : حديث رقم (٤) .

(٣) (فتح البارى) : ٩٨/٢ ، كتاب الأذان ، باب (١) بدء الأذان ، قوله عز وجل : ﴿ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوًا وَلَعِبًا ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [المائدة ٥٨] .

(٤) (فتح البارى) : ٦١٣/٦ ، كتاب أحاديث الأنبياء ، باب (٥٠) ما ذكر عن بنى إسرائيل ، حديث رقم (٣٤٥٠) .

(٥) (سيرة ابن هشام) : ٤٠/٣ ، خير الأذان ، التفكير فى اتخاذ علامة لحلول وقت الصلاة .

فبيناهم على ذلك رأى عبد الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد ربه أخو بلحارث بن الخزرج النداء ، فأتى رسول الله فقال : يا رسول الله ، إنه طاف هذه الليلة طائف ، مرّ بى رجل عليه ثوبان أخضران ، يحمل ناقوساً فى يده ، فقلت يا عبد الله أتبيع هذا الناقوس ؟ قال : وما تصنع به ؟

قال : قلت : [ندعو به إلى الصلاة ، قال : أفلا أدلك على خير من ذلك ؟]^(١) قال : قلت : وما هو ؟ قال : تقول : الله أكبر ، الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حى على الصلاة ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح . حى على الفلاح الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله^(٢) .

فلما أخبر بها رسول الله ﷺ ، قال : إنها لرؤيا حق ، إن شاء الله تعالى فقم مع بلال فآلقها عليه " فليؤذن بها " فإنه أندى^(٣) صوتاً منك ، فلما أذن بها بلال ، سمعها عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه وهو فى بيته ، فخرج إلى رسول الله ﷺ وهو يجر رداءه ، وهو يقول : يا بنى الله ! والذى بعث بالحق ، لقد رأيت مثل الذى رأى ، فقال رسول الله ﷺ فله الحمد^(٤) [على ذلك]^(٥) .

(١) ما بين الحاصرتين زيادة للسياق من (المرجع السابق) .

(٢) (المرجع السابق) .

(٣) أندى : أحسن وأبدع (المرجع السابق) [هامش] ، وقال فى هامشه : فبينما هم فى ذلك - أرى عبد الله بن زيد الرؤيا التى ذكر ابن إسحاق ، فلما أخبر بها رسول الله ﷺ - وأمره أن يلقيها على بلال ، قال : يا رسول الله أنا رأيتها ، وأنا كنت أحبها لنفسى ، فقال : ليؤذن بلال ، ولتقم أنت الصلاة ، ففى هذا من الفقه جواز أن يؤذن الرجل يقيم غيره .

(٤) (المرجع السابق) .

(٥) ما بين الحاصرتين زيادة للسياق فى (المرجع السابق) .

قال ابن إسحاق : حدثني بهذا الحديث محمد بن إبراهيم بن الحارث ، عن محمد بن عبد الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد ربه عن أبيه^(١) .

قال ابن هشام : وذكر ابن جريح ، قال : لى عطاء : سمعت عبيد بن عمير الليثي يقول : أنتم النبي ﷺ وأصحابه بالناقوس للاجتماع للصلاة ، فبينما عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه يريد أن يشتري خشبتين للناقوس إذ رأى عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه فى المنام لا تجعلوا الناقوس ، بل أذنوا للصلاة ، فذهب عمر إلى رسول الله ﷺ ليخبره بالذى رأى ، وقد جاء النبي ﷺ الوحي بذلك ، فما راع عمر إلا بلال يؤذن ، فقال رسول الله ﷺ : حين أخبره بذلك : قد سبقك بذلك الوحي^(٢) .

وقد خرجه أبو داود^(٣) ، وابن الجارود ، والترمذي^(٤) ، وقال : حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح^(٥) .

(١) (المرجع السابق) ، وبعد هذه الفقرة فى (الأصل) سطران من النسب بسياق مضطرب لا يخدمان المعنى ولا الموضوع فأثرنا حذفهما .

(٢) (المرجع السابق) : ٤٢ ، ثم قال فى هامشه فأما الحكمة فى تخصيص الأذان برؤيا رجل من المسلمين ولم يكن عن وحي فلأن رسول الله ﷺ قد أريه ليلة الإسراء ، وأسمعه مشاهدة فوق سبع سموات وهذا أقوى من الوحي ، فلما تأخر فرض الأذان إلى المدينة ، وأرادوا إعلام الناس بوقت الصلاة تلبث الوحي حتى رأى عبد الله الرؤيا ، فوافقت ما رأى رسول الله ﷺ ، فلذلك قال : إنها لرؤيا حق إن شاء الله ، وعلم حينئذ أن مراد الحق بما رآه فى السماء ، أن يكون سنة فى الأرض وقوى ذلك عنده موافقه رؤيا عمر للأنصارى ، مع أن السكينة تنطق على لسان عمر واقتضت الحكمة الإلهية أن يكون الأذان على لسان غير النبي ﷺ من المؤمنين ، لما فيه من التنويه من الله لعبده ، والرفع لذكره ، فلأن يكون ذلك على غير لسانه أنوه به وأنخم لشأنه ، وهذا معنى بين فإن الله سبحانه يقول ﴿ ورفعا لك ذكرك ﴾ فمن رفع ذكره أن أشاد به على لسان غيره ، عن (الروض الأکف) .

(٣) (سنن أبى داود) : ٣٣٧/١ - ٣٣٨ ، كتاب الصلاة ، باب (٢٨) كيف الأذان ، حديث رقم (٤٩٩) ، قال أبو داود : هكذا رواية الزهرى عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن زيد ، وقال فيه ابن إسحاق عن الزهرى : الله أكبر ، الله أكبر ، لم يثبأ .

- قال الإمام الخطابي في (معالم السنن) : قلت روى هذا الحديث والقصة بأسانيد مختلفة وهذا الإسناد أصحها .

وفيه أنه ثنى الأذان وأفرد الإقامة ، وهو مذهب أكثر علماء الأمصار ، وجرى به العمل في الحرمين والحجاز وبلاد الشام واليمن وديار مصر ونواحي المغرب إلى أقصى حجر من بلاد الإسلام .

وهو قول الحسن البصري ومكحول والزهري ومالك والأوزاعي والشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية وغيرهم .

وكنكلك حكاة سعد القرظ وقد كان أنزل رسول الله ﷺ في حياته بقاء ، ثم استخلفه بلال بن رباح زمان عمر رضي الله عنه ، فكان يفرد الإقامة ولم يزل ولد أبي محذورة وهم الذين يلون الأذان بمكة يفردون الإقامة ويحكون عن جدهم ، إلا أنه قد روى في قصة أبي محذورة الذي علمه رسول الله ﷺ منصرفه من حنين أن الأذان تسع عشرة كلمة والإقامة سبع عشرة كلمة ، وقد رواه أبو داود في هذا الباب ، إلا أنه قد روى من غير هذا الطريق أنه أفرد الإقامة ، غير أن التنبيه عنه أشهر ، إلا أن فيه إثبات الترجيع فيشبه أن يكون العمل من أبي محذورة ومن ولده بعده إنما استمر على أفراد الإقامة إما لأن رسول الله ﷺ أمره بذلك بعد الأمر الأول بالتنبيه وإما لأنه استمر قد بلغه أنه أمر بلالاً بأفراد الإقامة فاتبعه وكان أمر الأذان ينقل من حال إلى حال ويدخله الزيادة والنقصان وليس كل أمور الشرع ينقلها رجل واحد ولا كان وقع بيانها كلها ضربة واحدة .

وقيل لأحمد : وكان يأخذ في هذا بأذان بلال أليس أذان أبي محذورة بعد أذان بلال ؟ فإنما يؤخذ بالأحدث فالأحدث من أمر رسول الله ﷺ فقال : أليس لما عاد إلى المدينة أقر بلالاً على أذانه .

وكان سفيان الثوري وأصحاب الرأي يرون الأذان والإقامة مثني مثني على حديث عبد الله بن زيد من الوجه الذي روى فيه تنبيه الإقامة .

وقوله : طاف بي رجل : يريد الطيف وهو الخيال الذي يلم بالنائم . يقال منه طاف يطيف ، ومن الطواف يطوف ، ومن الإحاطة بالشئ أطاف يطيف .

وفي قوله : " ألقها على بلال فإنه أندى صوتاً منك " دليل على أن من كان أرفع صوتاً كان أولى بالأذان . لأن الأذان إعلام فكل من كان الإعلام بصوته أوقع كان به أحق وأجدر . =

وخرج أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار من حديث محمد ابن عثمان بن مجالد ، حدثنا أبي عن زياد بن المنذر ، عن محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه عن جده ، عن علي بن أبي طالب رضي الله تبارك وتعالى عنه ، قال : لما أراد الله تعالى أن يُعلم رسول الله الأذان ، أتاه جبريل عليه الصلاة والسلام بداية يقال لها البراق ، فذهب يركبها ، فاستعصت ، فقال لها جبريل : اسكني ، فوالله ما ركبك عبدٌ أكرم على الله من محمد قال : فركبها حتى انتهى إلى الحجاب الذي يلي الرحمن تبارك وتعالى ، قال : فبينما هو كذلك ،

= وقوله : ثم استأخر غير بعيد يدل على أن المستحب أن تكون الإقامة في غير موقف الأذان . (سنن أبي داود) : ٣٣٨/١ - ٣٣٩ .

وأخرجه أيضاً ابن ماجه في (السنن) : ٢٣٢/١ - ٢٣٣ ، كتاب الأذان والسنة فيه باب (١) بدء الأذان ، حديث رقم (٧٠٦) وزاد في آخره ، قال أبو عبيد : فأخبرني أبو بكر الحكمي ، أن عبد الله بن زيد الأنصاري قال في ذلك :

أحمد الله ذا الجلال وذا الإكـ	حرام حمد على الأذان كثيراً
إذا أتاني به البشير من اللـ	ه فأكرم به لدى بشيراً
في ليال وإلى بهن ثلاث	كلما جاء زادني توقيراً

(٤) (سنن الترمذي) : ٣٥٨/١ - ٣٦٣ ، باب (٢٥) ما جاء في بدء الأذان ، حديث رقم (١٨٩) ، وقال في آخره وفي الباب ابن عمر ، قال أبو عيسى : حديث عبد الله بن زيد حديث صحيح ، وقد روى هذا الحديث إبراهيم بن سعد بن محمد بن إسحاق أتم من هذا الحديث وأطول ، وذكر فيه قصة الأذان مثني ومتني والإقامة مرة [مرة] . وعبد الله بن زيد هو ابن عبد ربه ، [ويقال ابن عبد رب] . ولا نعرف له عن النبي ﷺ شيئاً يصح إلا هذا الحديث الواحد في الأذان .

وعبد الله بن زيد بن عاصم المازني له أحاديث عن النبي ﷺ وهو عم عباد بن تميم .

(٥) قال في هامش (المرجع السابق) : والظاهر أن هذه الرواية رواية فيها شيء من التصرف من ابن إسحاق ، ليناسب سياق السيرة ، وأن أول الحديث قوله " وقد كان رسول الله ﷺ حين قدمها " .

وقال ابن إسحاق بعد روايته : " حدثني بهذا الحديث محمد بن إبراهيم بن الحرث عن محمد بن عبد الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد ربه عن أبيه .

إذ خرج ملك من الحجاب ، فقال رسول الله ﷺ يا جبريل من هذا ؟ قال: والذي بعثك بالحق أنى لأقرب الخلق مكاناً ، وإن هذا الملك ما رأيته منذ خلقت قبل ساعتى هذه .

فقال الملك : الله أكبر ، الله أكبر ، فقيل له من وراء الحجاب : صدق عبدى ، أنا أكبر ، أنا أكبر .

ثم قال الملك : أشهد أن لا إله إلا الله ، فقيل له من وراء الحجاب : صدقت ، أنا لا إله إلا أنا .

فقال الملك : أشهد أن محمداً رسول الله ، فقيل له من وراء الحجاب : صدق عبدى أنا أرسلت محمداً .

قال الملك : حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، ثم قال الملك : الله أكبر ، الله أكبر ، فقيل من وراء الحجاب : أنا أكبر ، أنا أكبر ، ثم قال : لا إله إلا الله ، فقيل من وراء الحجاب : صدق عبدى أنا لا إله إلا أنا ثم أخذ الملك بيد رسول الله ﷺ ، فقدمه ، فأم أهل السماء ، فيهم آدم ونوح .

قال أبو جعفر ، محمد بن على ، عليهما السلام ، يومئذ أكمل الله عز وجل لمحمد ﷺ الشرف على أهل السموات والأرض .

وخرج الحاكم^(١) من حديث نوح بن دراج ، عن الأجلح ، عن البهي عن سفيان بن الليل ، قال : لما كان من أمر الحسن بن على رضى الله تبارك وتعالى عنهما ومعاوية رضى الله تبارك وتعالى عنه ما كان ، قدمت عليه المدينة ، فذكر الحديث ، قال : فتذاكرنا عنده الأذان فقال [بعضنا إنما] كان بدؤ [الأذان] رؤيا عبد الله بن زيد [بن عاصم] فقال [له] الحسن رضى الله تبارك وتعالى عنه إن شأن الأذان أعظم من ذلك أذن جبريل عليه السلام فى السماء مثتى مثتى وعلمه رسول الله ﷺ مرة مرة ، فعلمه رسول الله ﷺ ، فأذن به الحسن رضى الله تبارك وتعالى عنه حين ولى .

(١) (المستدرک) : ١٨٧/٣ ، كتاب معرفة الصحابة ، حديث رقم (٤٧٩٨) ، وقال الحافظ الذهبى فى (التلخيص) : قال أبو داود : نوح بن دراج كذاب ، وما بين الحاصرتين زيادة للسياق من (المستدرک) .

وأما أنه كان له مؤذنان بمسجده ﷺ

فخرج مسلم^(١) من حديث عبيد الله عن نافع ، عن ابن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما قال : كان لرسول الله ﷺ مؤذنان : بلال ، وابن أم مكتوم الأعمى .

وخرجه من طريق عبيد الله^(٢)، حدثنا القاسم ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها مثله .

وأخرجه أيضاً بأتم من هذا ، ولم يذكر البخارى أن النبى ﷺ كان له مؤذنان .

ولمسلم^(٣) من حديث محمد بن جعفر ، حدثنا هشام عن أبيه ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها قالت : كان ابن أم مكتوم رضى الله تبارك وتعالى عنه يؤذن لرسول ﷺ وهو أعمى .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٣٢٤/٤ ، كتاب الصلاة ، باب (٤) إستحباب إتخاذ مؤذنين للمسجد الواحد ، حديث رقم (٧) .

(٢) (المرجع السابق) : الحديث الذى بين رقمى (٧ ، ٨) بدون رقم .

(٣) (المرجع السابق) : باب (٥) جواز أذان الأعمى إذا كان معه بصير ، حديث رقم (٨) .

قال الإمام النووى : وفى هذا الحديث استحباب إتخاذ مؤذنين للمسجد الواحد يؤذن أحدهما قبل طلوع الفجر والآخر عند طلوعه كما كان بلال وابن مكتوم يفعلان قال أصحابنا فإذا احتاج إلى أكثر من مؤذنين اتخذ ثلاثة وأربعة فأكثر بحسب الحاجة وقد اتخذ عثمان رضى الله تبارك وتعالى عنه أربعة للحاجة عند كثرة الناس قال أصحابنا ويستحب أن لا يزداد على أربعة إلا لحاجة ظاهرة . قال أصحابنا : وإذا ترتب للأذان اثنان فصاعداً فالمستحب أن لا يؤذنا دفعة واحدة بل إن اتسع الوقت ترتبوا فيه فإن تنازعوا فى الإبتداء به أقرع بينهم وإن ضاق الوقت فإن كان المسجد كبيراً أذنوا متفرقين فى أقطاره وإن كان ضيقاً وقفوا معاً وأذنوا وهذا إذا لم يؤد اختلاف الأصوات إلى تهويش فإن أدى إلى ذلك لم يؤذن إلا واحد فإن تنازعوا أقرع بينهم وأما الإقامة فإن أذنوا على الترتيب فالأول أحق بها إن كان هو المؤذن الراتب أو لم يكن هناك مؤذن راتب فإن كان الأول غير المؤذن الراتب فأيهما أولى بالإقامة فيه وجهان لأصحابنا أحدهما =

وأما أن أبا محذورة رضى الله تبارك وتعالى عنه كان يؤذن بمكة

فخرج الترمذى^(١) من حديث بسر بن معاذ البصرى ، حدثنا إبراهيم بن عبد العزيز بن عبد الملك بن أبى محذورة ، قال : أخبرنى أبى ، وجدى جميعاً

= أن الراتب أولى لأنه منصبه ولو أقام فى هذه الصور غير له ولاية الإقامة أعتد به على المذهب الصحيح المختار الذى عليه جمهور أصحابنا وقال بعض أصحابنا لا يعتد به كما لو خطب بهم واحد وأم بهم غيره فلا يجوز على قول وأما إذا أذنوا معاً فإن اتفقوا على إقامة واحد وإلا فيقرع قال أصحابنا رحمهم الله ولا يقيم فى المسجد الواحد إلا واحد إلا إذا لم تحصل الكفاية بواحد وقال بعض أصحابنا لا بأس أن يقيموا معاً إذا لم يؤد إلى التهويش .

وفى باب جواز أذان الأعمى إذا كان معه بصير فيه حديث عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها " كان ابن أم مكتوم يؤذن لرسول الله ﷺ وهو أعمى " وقد تقدم معظم فقه الحديث فى الباب قبله ومقصود الباب أن أذان الأعمى صحيح وهو جائز بلا كراهة إذا كان معه بصير كما كان بلال وابن أم مكتوم قال أصحابنا ويكره أن يكون الأعمى مؤذناً وحده والله أعلم .
(١) (سنن الترمذى) : ١٩١/١ باب (٢٦) ما جاء فى الترجيع فى الأذان ، حديث رقم (١٩١) رواه الترمذى هنا مختصراً ، اكتفاء بما علم من ألفاظ الأذان بالتواتر العملى ، وهو مروى مفصلاً أيضاً فى كتب السنة .

وممن رواه مفصلاً الشافعى فى (الأم) : ١ : ٧٣ عن مسلم بن خالد عن ابن جريح عن عبد العزيز بن عبد الملك بن أبى محذورة عن عبد الله بن محيريز - وكان يتيماً فى حجر أبى محذورة - عن أبى محذورة ، وقال ابن جريح فى آخره : " فأخبرنى ذلك من أدركت من آل أبى محذورة على نحو مما أخبرنى ابن محيريز " .

ثم قال الشافعى : " وأدركت إبراهيم بن عبد العزيز بن عبد الملك بن أبى محذورة يؤذن كما حكى ابن محيريز . قال الشافعى : وسمعت عن أبيه عن ابن محيريز عن أبى محذورة عن النبى ﷺ : معنى ما حكى ابن جريح . قال الشافعى : وسمعت يقيم - وحكى الشافعى الإقامة مفصلة - وحسبته سمعته يحكى الإقامة خبراً كما يحكى الأذان .

عن أبي محذورة رضي الله تبارك وتعالى عنه ، فإن رسول الله ﷺ أقعده ، وألقى عليه الأذان حرفاً حرفاً ، قال إبراهيم : مثل أذاننا ، قال بسر : فقلت له : أعِدْ عليّ ، فوصف الأذان بالترجيع .

قال أبو عيسى : حديث أبي محذورة في الأذان ، حديث صحيح ، وقد روى من غير وجه ، وعليه العمل بمكة ، وهو قول الشافعي .

وخرج قاسم بن أصبغ ، ومحمد بن عبد الملك بن أيمن ، من حديث روح بن عباد ، عن ابن جريح قال : أخبرني عثمان بن السائب ، عن أم عبد الملك بن أبي محذورة ، عن أبي محذورة رضي الله تبارك وتعالى عنه ، قال : لما رجع النبي ﷺ من حنين ، خرجت عاشر عشرة من مكة ، فطلبتهم ، فسمعتهم يؤذنون للصلاة ، فقمنا نوذن نستهزي . فقال النبي ﷺ : [لا يؤذن] إنسان إلا حسن الصوت ، فأرسل إلينا ، فأذنا رجلاً رجلاً ، فكنت آخرهم ، فقال حين أذنت : تعالى ، فأجلسني بين يديه ، فمسح على ناحيتي ، وبارك عليّ ثلاث مرات ، ثم قال : اذهب فأذن ، قلت : كيف يا رسول الله ؟ فعلمني الأذان : كما يؤذنون الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حي الصلاة ، حي على الصلاة ، حي على الفلاح ، حي على الفلاح - الصلاة خير من النوم ،

- قال الشافعي : والأذان والإقامة كما حكيت عن آل أبي محذورة ، فمن نقص منهما شيئاً أو قدم مؤخراً أعاد ، حتى يأتي بما نقص وكل شيء منه في موضعه .

والحديث رواه أيضاً الدارقطني ص ٨٦ والبيهقي ١ : ٣٩٣ من طريق الشافعي عن مسلم ابن خالد ، ورواه الطحاوي في (معاني الآثار) : ١ : ٧٨ والدارقطني (٨٦) وابن عبد البر في (الاستيعاب) : ٦٨٠ من طريق روح بن عباد .

ورواه أحمد في (المسند) : ٣ : ٤٠٩ عن روح بن عباد ومحمد بن بكر كلاهما عن ابن جريح . ورواه أيضاً أحمد وأبو داود والنسائي والدارقطني والطحاوي والبيهقي وابن عبد البر من طريق ابن جريح عن عثمان بن السائب عن أبيه السائب مولى أبي محذورة وعن أم عبد الملك بن أبي محذورة : أنهما سمعا من أبي محذورة ، فذكر الحديث .

الصلاة خير من النوم ، فى الأذان من الصبح - الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله .

قال : وعلمنى الإمامة مرتين : الله أكبر الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، حى على الصلاة ، حى على الصلاة . حى على الفلاح ، حى على الفلاح ، قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة ، الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله .

قال ابن جريج : أخبرنى عثمان هذا الخبر كله عن أم عبد الملك بن أبى محذورة ، أنها سمعت ذلك من أبى محذورة .

وخرج قاسم أيضاً من طريق روح عن ابن جريج ، قال : أخبرنى عبد العزيز بن عبد الملك بن عبد الله بن محيريز ، أخبره - وكان يتيماً فى حجر أبا محذورة بن معتمر رضى الله تبارك وتعالى عنه - ، قال له : خرجت فى نفر ، فكنا ببعض الطريق ، فأذن مؤذن رسول الله ﷺ بالصلاة عند رسول الله ﷺ فسمعنا صوت المؤذن ونحن مسكتون ، فصرخنا نحييه ونستهزئ به ، فسمع رسول الله ﷺ الصوت ، فأرسل إلينا ، إلى أن وقفنا بين يديه ، فقال : أيكم الذى سمعت صوته قد ارتفع ؟ فأشار القوم كلهم إلىّ ، وصدقوا ، فأرسلهم كلهم وحبسنى ، ثم قال - قم فأذن بالصلاة .

فقممت ، ولا شئ أكره إلىّ من رسول الله ﷺ ، ولا مما يأمرنى به ، فقممت بين يدى رسول الله ﷺ ، فألقى على رسول الله ﷺ التآذين هو نفسه . فقال : قل : الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حى الصلاة ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، حى على الفلاح ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله .

ثم دعانى حين قضيت التآذين ، فأعطانى صره فيها شئ من فضة ، ثم وضع يده على ناصية أبى محذورة ، ثم أمالها على وجهة ، ثم من بين يديه ، ثم صلى على كبده ، حتى بلغت يد رسول الله ﷺ سريرة أبى محذورة ، ثم قال : بارك الله فيك ، وبارك عليك ، فقلت : يا رسول الله ، مرنى بالتآذين بمكة ، فقال ﷺ : قد أمرتك به .

وذهب كل ما كان لرسول الله ﷺ من كراهته ، وعاد ذلك كله محبة ، لرسول الله ﷺ . فقدمت على عتاب بن أسيد ، عامل رسول الله ﷺ بمكة فأذنت معه بالصلاة على أمر رسول الله ﷺ فأخبرني بذلك من أهلى ، ممن أدرك أبا محذوره ، على نحو ما أخبرني عبد الله بن محيريز (١) .

ومن حديث حجاج الأعور عن ابن جريج ، قال : أخبرني عبد العزيز ابن عبد الملك بن محذوره ، أن عبد الله بن محيريز أخبره أنه كان يتيماً فى حجر أبى محذورة فذكر مثل الحديث الذى رواه روح عن ابن جريج ، عن عبد العزيز ، إلى قوله : فالتقى على رسول الله ﷺ التأذين . هو نفسه ، فقال رسول الله ﷺ : قل : الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حى الصلاة حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، حى على الفلاح ، الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله ثم ذكر الحديث إلى آخره (٢) .

قال : وأخبرني ذلك من أدركت من أهلى ، ممن أدرك أبا محذورة ، على نحو مما أخبرني عبد الله بن محيريز .

قال : وأخبرني ابن جريج وأخبرني عثمان بن السائب ، قال : أخبرني أبى وأم عبد الملك بن أبى محذورة ، عن أبى محذورة ، قال : فلما خرج رسول الله ﷺ إلى حنين ، خرجت عاشر عشرة ، فذكر مثل الحديث الذى حدث به روح بن عباد . عن ابن جريج ، عن عثمان بن السائب ، إلى قوله : فعلمنى الأذان كما يؤذنون الآن : الله أكبر الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله أشهد ، أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حى الصلاة ، حى على الصلاة حى على الفلاح ، حى على الفلاح ، الصلاة خير من النوم - فى الأولى من الصبح - الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله .

قال : وعلمنى الإقامة مرتين ، الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ثم ذكر الحديث إلى آخره ، قال : أخبرني عثمان هذا الخبر كله عن أبيه ،

(١) سبق تخريج هذه الأحاديث بما يغنى عن إعادتها .

(٢) سبق تخريج هذه الأحاديث بما يغنى عن إعادتها .

وأم عبد الملك بن أبي محذورة ، عن أبي محذورة رضى الله تبارك وتعالى عنه، قلت : عثمان بن النائب ، وأبوه ، وابن عبد الملك ، كلهم غير معروف . وأخرجه الإمام أحمد من حديث عبد الرزاق عن أبي محذورة فذكره . وقد خرج مسلم^(١) وأبو داود^(٢) والترمذي^(٣) والنسائي^(٤) ، وقاسم بن أصبغ ، حديث أبي محذورة ، من حديث مكحول عن عبد الله بن محيريز ، عن أبي

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٣٢٢/٤ - ٣٢٤ ، كتاب الصلاة ، باب (٣) صفة الأذان ، قال الإمام النووي فى (شرح مسلم) : هكذا وقع هذا الحديث فى صحيح مسلم فى أكثر الأصول فى أوله الله أكبر مرتين فقط ووقع هذا الحديث فى صحيح مسلم الله أكبر الله أكبر ، الله أكبر الله أكبر ، أربع مرات قال القاضى عياض : رحمه الله ووقع فى بعض طرق الفارسى فى صحيح مسلم أربع مرات وكذلك اختلف فى حديث عبد الله بن زيد فى التثنية والتربيع والمشهور فيه التربيع وبالتربيع قال الشافعى ، وأبو حنيفة ، وأحمد ، وجمهور العلماء ، وبالتثنية قال مالك واحتج بهذا الحديث وبأنه عالم أهل المدينة وهم أعرف بالسنن ، واحتج الجمهور بأن الزيادة من الثقة مقبولة وبالتربيع عمل أهل مكة وهى مجمع المسلمين فى المواسم وغيرها ولم ينكر ذلك أحد من الصحابة وغيرهم . والله أعلم .

وفى هذا الحديث حجة بينة ودلالة واضحة لمذهب مالك والشافعى وأحمد وجمهور العلماء أن الترجيع فى الأذان ثابت مشروع وهو العود إلى الشهادتين مرتين برفع الصوت بعد قولهما مرتين بخفض الصوت وقال أبو حنيفة والكوفيون : لا يشرع الترجيع عملاً بحديث عبد الله بن زيد فإنه ليس فيه ترجيع وحجة الجمهور هذا الصحيح والزيادة مقدمة مع أن حديث أبى محذورة هذا متأخر عن حديث عبد الله بن زيد فإن حديث أبى محذورة سنة ثمان من الهجرة بعد حنين وحديث ابن زيد فى أول الأمر وانضم إلى هذا كله أهل مكة وسائر الأمصار وبالله التوفيق . واختلف أصحابنا فى الترجيع هل هو ركن لا يصح الأذان إلا به أم هو سنة ليس ركناً حتى لو تركه صح الأذان مع فوات كمال الفضيلة على وجهين والأصح عندهم أنه سنة وقد ذهب جماعة من المحدثين وغيرهم إلى التخيير بين فعل الترجيع وتركه والصواب إثباته والله أعلم .

قوله حى على الصلاة معناه تعالوا إلى الصلاة وأقبلوا عليها قالوا وفتحت الباء لسكونها وسكون الياء السابقة المدغمة ، ومعنى حى على الفلاح هلم إلى الفوز والنجاة وقيل إلى البقاء =

محذوره رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : إن النبي ﷺ علمه هذا الأذان : الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله ، ثم يعود فيقول : أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، مرتين ، مرتين ، حتى على الصلاة ، مرتين ، حتى على الفلاح ، مرتين ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله . هذا لفظ مسلم . ولفظ النسائي ، عن أبي محذورة ، قال : علمنى رسول الله ﷺ الأذان ، فقال : الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، إلى آخره بنحو ما قال مسلم . وعن أبي داود^(١) أن ابن محيريز حدثه أن أبا محذورة حدثه أن رسول الله ﷺ علمه الأذان تسع عشرة كلمة ، والإقامة سبع عشرة كلمة ، الحديث إلى آخره بمثله .

وذكر الترمذى^(٢) صدر مثته فى كتابه ، لفظه : عن أبى محذوره أن النبى ﷺ علمه الأذان تسع عشرة كلمة ، والإقامة سبع عشرة كلمة ، لم يزد

= أى اقبلوا على سبب البقاء فى الجنة والفلاح بفتح الفاء واللام لغة فى الفلاح حكاهما الجوهرى وغيره ويقال : لحى على كذا الحيلة قال الإمام أبو منصور الأزهري : قال الخليل بن أحمد : رحمهما الله تعالى الحاء والعين لا يأتلفان فى كلمة أصلية الحروف لقرب مخرجيهما إلا أن يؤلف فعل من كلمتين مثل حى على فيقال منه حيعل والله أعلم .

(٢) (سنن أبى داود) : ٣٤٠/١ ، كتاب الصلاة ، باب (٢٨) فى الأذان ، حديث رقم (٥٠٠) ، وأخرجه ابن ماجه (فى السنن) : ٣٥/١ ، كتاب الأذان والسنة فيها ، باب (٢) الترجيع فى الأذان ، حديث رقم (٧٠٩) .

(٣) (سنن الترمذى) : ٣٦٦/١ ، أبواب الصلاة ، باب (٢٦) ما جاء فى الترجيع فى الأذان ، حديث رقم (١٩١) ، [والترجيع فى الأذان] هو إعادة الشهادتين بصوت عال بعد نكروهما بصوت منخفض .

(٤) (سنن النسائى) : ٣٣٢/٢ ، كتاب الأذان ، باب (٥) كيف الأذان ، حديث رقم (٦٣١) .

(١) (سنن أبى داود) : ٣٤٢/١ ، كتاب الصلاة ، باب (٢٨) كيف الأذان حديث رقم (٥٠٢) .

(٢) (سنن الترمذى) : ٣٦٧/١ ، كتاب أبواب الصلاة ، باب (٢٦) ما جاء فى الترجيع فى الأذان ، حديث رقم (١٩٢) .

على هذا ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وأبو محذورة أسمه سمرة بن معمر ، قد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا في الأذان .

وقد روى عن أبي محذورة ، عن أبيه ، عن جده ، رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : قلت : يا رسول الله علمنى سنة الأذان ، قال : فمسح مقدم رأسه : قال : قل : الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، ثم ترفع بها صوتك ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، اخفض بها صوتك ، ثم ترفع صوتك بالشهادة ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حى الصلاة ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، حى على الفلاح ، فإن كانت صلاة الصبح قلت : الصلاة خير من النوم ، الصلاة خير من النوم ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله .

وعلمنى الإقامة مرتين ، مرتين ، الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حى الصلاة ، حى على الفلاح ، قد قامت الصلاة ، قد قامت الصلاة ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله ، أسمعت ؟ .

قال : وكان أبو محذورة لا يجز ناصيته ولا يفرقها لأن النبى ﷺ مسح عليها .



وأما أن سعد القرظ رضى الله تبارك وتعالى عنه كان مؤذن قباء

فذكر ابن المبارك عن يونس بن يزيد ، عن الزهرى ، قال : أخبرنى حفص عن عمر بن سعد ، أن جده سعد كان يؤذن على عهد رسول الله ﷺ لأهل قباء ، حتى استعمله عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه فى خلافته ، فأذن له بالمدينة فى مسجد النبى ﷺ .

وقال البلاذرى : وقد روى أن عثمان بن عفان رضى الله تبارك وتعالى عنه كان يؤذن بين يدى رسول الله ﷺ عند المنبر .

وقال الواقدى بإسناده : كان بلال رضى الله تبارك وتعالى عنه يقف على باب رسول الله ﷺ . فيقول : السلام عليك يا رسول الله ، وربما قال السلام عليك بأبى أنت وأمى أنت يا رسول الله ، حى الصلاة حى على الفلاح ، السلام عليك يا رسول الله .

قال البلاذرى : وقال غيره : كان يقول : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، الصلاة يا رسول الله .

وقال ابن زيد : لم يكن فى زمان رسول الله ﷺ أذان إلا الأول ، وأذان حين يقوم للصلاة ، وهى الشىء الآخر ، أحدثه الناس فى زمن عثمان رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فلم يذكره أحد من الصحابة ، فمضى به العمل .

وقال محمد بن إسحاق ، عن الزهرى ، عن السائب بن يزيد ، قال : كان يؤذن بين يدى رسول الله ﷺ إذا جلس على المنبر يوم الجمعة ، على باب المسجد ، وأبى بكر وعمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما . ذكره أبو داود .

وروى ابن إسحاق^(١) أن امرأة قالت : كان يبتى من أطول بيت حول المسجد ، وكان بلال رضى الله تبارك وتعالى عنه يؤذن عليه الفجر كل غداة فيأتى بسحر ، فيجلس على البيت ينتظر عليه الفجر ، فإذا رآه تمطى بسحر ،

(١) (سيرة ابن هشام) : ٤٢/٣ ما كان يدعو به بلال قبل الفجر .

فيجلس على البيت ينتظر عليه الفجر ، فإذا رآه تمطى ثم قال : اللهم أحمداك وأستعينك على قریش أن يقيموا دينك . قالت : ثم يؤذن^(١) .
 وروى أنه كان يؤذن على أسطوان في قبله المسجد يرقى إليها بأثبات ، وكانت في منزل عبد الله بن عبيد الله بن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهم .
 وروى نافع عن ابن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، قال كان بلال رضى الله تبارك وتعالى عنه يؤذن على مناره في دار حفصه بنت عمر رضى الله عنهما ، التى تلى المسجد ، قال : فكان يرقى على أثبات فيها ، وكانت خارجة من المسجد ، لم تكن فيه .

وأما بلال بن رباح رضى الله تبارك وتعالى عنه .

[هو] بلال بن رباح ، أبو عبد الله وقيل : أبو عبد الكريم ، وقيل : أبو عبد الرحمن ، وقيل : عمرو ، مولى أبى بكر الصديق رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، اشتراه بخمس أواق ، ثم أعتقه ، وكان له خازناً ، ولرسول الله ﷺ مؤذناً ، وهو أول من أذن لرسول الله ﷺ ، ولزم التأذين له بالمدينة وفى أسفاره شهد بديراً وما بعدها من المشاهد واهم حمامة كانت من مولدى السراة ، وكان آدم شديد الأدمة ، نحيفاً ، طويلاً ، أجنى ، خفيف العارضين ، وأذن لرسول الله ﷺ حياته ثم أذن لأبى بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فقال عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه : ما منعك أن تؤذن ، قال : أنى أذنت لرسول الله ﷺ حتى قبض وأذنت لأبى بكر حتى قبض لأنه كان ولى نعمتى ، وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : يا بلال ليس عمل افضل من الجهاد فى سبيل الله عز وجل ، فخرج مجاهداً ويقال أنه أذن لعمر رضى الله تبارك وتعالى عنه إذ دخل الشام فبكى عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه وغيره من المسلمين . وقال : سعيد بن المسيب وقد ذكر بلالاً ، فانطلق العباس رضى الله تبارك وتعالى عنه فقال لسيدته : هل لك أى تبيعننى عبدك قبل أن يفوتك خيرته ؟ قال : وما تصنع به ؟

(١) ثم بعد ذلك قالت : والله ما علمته كان يتركها ليلة واحدة . (المرجع السابق) .

إنه خبيث وأنه قال ثم لقيها فقال : مثل مقالته ، فأستراه العباس فبعث به إلى أبي بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه فأعتقه فكان يؤذن لرسول الله ﷺ فلما مات النبي ﷺ أراد أن يخرج إلى الشام فقال له أبو بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه بل تكون عندي ، فقال أن كنت أعتقتني لنفسك فأحبسني وأن كنت أعتقتني لله عز وجل فذرني اذهب إلى الله عز وجل ، فقال : أذهب فذهب إلى الشام فكان بها حتى مات .

وقال سفیان : عن إسماعيل عن قيس قال : اشترى أبو بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه بلالاً وهو مدفون بالحجارة ، ومات بدمشق سنة عشرين وهو ابن ثلاث وستين سنة ، وكان ديوانه مع خثعم^(١) .

[وأما] ابن أم مكتوم

اسمه عمرو ، وقيل عبد الله بن قيس بن زائدة بن الأصم ، وهو جندب ابن هرم بن رواحة بن حجر بن عبد بغيض بن عامر بن لؤى القرشي ، أمه أم مكتوم عاتكة بنت عبد الله بن عنكثة بن عامر بن مخزوم ، فهو ابن خال خديجة رضى الله تبارك وتعالى عنها أختي أمها ، واسلم قديماً ، وبعثه رسول الله ﷺ من مكة إلى المدينة مع مصعب بن عمير قبل هجرته ، واستخلفه على المدينة ثلاث عشرة مرة ، وشهد القادسية وما بعدها^(٢) .

(١) له ترجمة فى : (مسند أحمد) : ١٢/٦ - ١٥ ، (طبقات ابن سعد) : ١٦٥/١/٣ ، ٢٠٨ ، (طبقات خليفة) : ١٩ ، ٢٩٨ ، (تاريخ خليفة) : ١٤٩، ٩٩ ، (التاريخ الكبير) : ١٠٦/٢ ، (التاريخ الصغير) : ٥٣/١ ، (الجرح والتعديل) : ٣٩٥/٢ ، (حلية الأولياء) : ١٤٧/١ - ١٥١ ، (الاستيعاب) : ٢٦/٢ (تهذيب الأسماء واللغات) : ١٣٦/١ - ١٣٧ ، (تهذيب التهذيب) : ٥٠٢/١ . (الإصابة) : ٢٧٣/١ ، (كنز العمال) : ٣٠٥/١٣ - ٣٠٨ ، شذرات الذهب ٣١/١ .

(٢) له ترجمة فى : (طبقات ابن سعد) : ١٥٠/٤ ، (المعارف) : ٢٩٠ ، (حلية الأولياء) : ٤/٢ ، (الاستيعاب) : ٤١/٧ ، (تهذيب الأسماء واللغات) : ٢٩٥/٢ - ٢٩٦ ، (الإصابة) : =

[وأما] أبو محذورة [الجمحي]

قيل اسمه أوس بن معير بن لوزان بن ربيعة بن سعد بن جمح . وقبل :
 اسمه سمير بن عمير بن لوزان بن وهب بن سعد بن جمح فأمه خزاعية .
 حدث عنه ابنه عبد الملك وزوجته ، والأسود بن يزيد ، وعبد الله بن
 محيريز ، وابن أبي مليكة ، وآخرون كان من أئدى الناس صوتاً وأطيبه .
 قال ابن جريج : أخبرني عثمان بن السائب ، عن أم عبد الملك بن أبي محذورة ،
 عن أبي محذورة ، قال : لما رجع النبي ﷺ من حنين ، خرجت عاشر عشرة
 من مكة نطلبهم ، فسمعتهم يؤذنون للصلاة ، فقمنا نؤذن تستهزيء .
 فقال النبي ﷺ : لقد سمعت في هؤلاء تأذين إنسان حسن الصوت فأرسل
 النيا ، فأدنا رجلاً رجلاً ، فكنت آخرهم ، فقال حين أذنت : [تعال] ، فأجلسني
 بين يديه ، فمسح على ناصيتي ، وبارك على ثلاث مرات ، ثم قال : " اذهب
 فأذن عند البيت الحرام " قلت : كيف يا رسول الله ؟ فعلمني الأولى كما يؤذنون
 بها ، وفي الصبح " الصلاة خير من النوم " وعلمني الإقامة مرتين مرتين . وفيه
 قيل : -

أما ورب الكعبة المستورة وما تلا محمد من سورة
 والنعيمات من أبي محذوره لا فعلن فعلة منكوره
 وتوفى بمكة سنة تسع وخمسن وقيل سنة تسع وسبعين^(١) ولم يهاجر .

= ٨٣/٧ ترجمة رقم (٥٧٦٤) ، (شذرات الذهب) : ٢٨/١ ، (سير أعلام النبلاء) : ٣٦٠/١ - ٣٦٥ ، ترجمة رقم (٧٧) .

(١) له ترجمة في : (طبقات ابن سعد) ٤٥٠/٥ ، (طبقات خليفة) : ترجمة رقم : (١٣٩) - ٢٥١٢ ، (المحبر) : ١٦١ ، (المعارف) : ٣٠٦ ، (جمهرة أنساب العرب) : ١٦٢ ، ١٦٢ ، (المستترك) : ٥١٤/٣ ، (الاستيعاب) : ١٢١/١ : ترجمة رقم (١١٦) ، (تهذيب الأسماء واللغات) : ٢٦٦-٢/١ ، (تهذيب التهذيب) ٢٢٢/١٢ ، (الاصابة) : ١٦٠/١ =

[وأما [سعد بن عائذ [سعد القرظ] رضي الله تبارك وتعالى عنه

وهو سعد بن عائذ مولى عمار بن ياسر ، عرف بسعد القرظ لأنه لزم بيعه ، جعله رسول الله ﷺ مؤذناً بقباء ، ثم أذن لما ترك بلال الأذان بالمسجد النبوي حتى مات فتوارث بنوه الأذان فيه^(١) .

[وأما [حبان بن بَحّ الصدائى

[فإنه] يعد فى من نزل مصر من الصحابه ، قال ابن يونس : وفد على رسول الله ﷺ وشهد الفتح بمصر ويقال حبان ، وجبان الصواب . وقال الدار قطنى : حبان بن بح الصدائى بكسر الحاء مع وياء معجمة وياحدة ، له بمصر حديث رواه بكر بن سواده عن زياد بن نعيم ، عن حبان بن بح قال : إن قومى كفروا فأخبرت أن النبى ﷺ جهز إليهم جيشاً ، فأتيتهم فقلت : إن قومى

= ترجمة رقم (٣٥٨) ، (مذكرات الذهب) : ٦٥/١ ، (سير أعلام النبلاء) : ١١٧/٣ - ١١٨
ترجمة رقم (٢٤) .

(١) وروى البغوى ، عن القاسم بن محمد بن عمر بن حفص بن عمر بن سعد القرظ ، عن أبائه أن سعداً اشتمكى إلى النبى ﷺ قلة ذات يده ، فأمره بالتجارة فخرج إلى السوق ، فاشترى شيئاً من قرظ فباعه فربح ، فذكر ذلك للنبى ﷺ ، فأمره بلزوم ذلك وروى عن النبى ﷺ ، أن فى حياته بمسجد قباء .

وروى عنه أبناه عمار وعمر ، نقله أبو بكر من قباء إلى المسجد النبوى ، فأذن فيه بعد بلال ، - وتوارث عنه بنوه الأذان .

قال خليفة : أنن سعد لأبى بكر ولعمر بعده . وروى يونس عن الزهرى أن الذى نقله عن قباء عمر . قال أبو أحمد العسكرى : عاش سعد القرظ إلى أيام الحجاج ، له ترجمة فى : (الإصابة) : ٦٥/٣ ، ترجمة رقم (٣١٧٣) ، (المعارف) : ٢٥٨ ، (تهذيب التهذيب) : ٤١٥/٣ ، ترجمة رقم (٨٩١) ، (الاستيعاب) : ٥٩٣/٢ - ٥٩٤ ، ترجمة رقم (٩٤٣) .

على الإسلام فقال : أذكلك ؟ قلت : نعم واتبعته ليلتى حتى الصباح فأذنت بالصلاة لما أصبحت ، وأعطاني ماءً توضأت منه ، فجعل النبي ﷺ أصابعه في الإناء فانفجر عيوناً .

فقال : من أراد منكم أن يتوضأ فليتوضأ ، فتوضأت وصليت ، فأمرني عليهم ، وأعطاني صدقاتهم ، فقام رجل إلى رسول الله ﷺ ، فقال : إن فلاناً ظلمنى ، فقال رسول الله ﷺ : لاخير في الإمارة لمسلم .

ثم جاء رجل يسأل صدقة ، فقال له النبي ﷺ : إن الصدقة صداع وحريق في الرأس أوداء ، فأعطيته صحيفة إمرتى وصدقنى ، فقال : ما شأنك ؟ فقلت : أقبلها ، وقد سمعت ما سمعت ؟ .

رواه سعيد بن أبى مریم ، عن ابن لهيعة ، عن بكر بن سواد ، وزياد ابن الحارث الصدائى : وفد على رسول الله ﷺ . وشهد الفتح بمصر ، وحديثه يشبه حديث حبان بن بح .

قال ابن يونس ، وقال ابن عبد البر : وهو حلب بنى الحارث بن كعب ، تابع رسول الله ﷺ ، وأذن بين يديه ، يعد في مصر وأهل المغرب . وقد خرج له أبو داود ، والترمذى ، وابن ماجه .

وقال ابن وهب : أخبرنى عبد الرحمن بن زياد بن أنعم ، عن زياد بن نعيم ، أنه سمع زياد بن الحارث الصدائى قال : أتيت رسول الله ﷺ فبايعته على الإسلام ، فأخبرت أنه بعث جيشاً إلى قومي ، فقلت : يا رسول الله ! أن رد الجيش ، وأنا لك بإسلامهم وطاعتهم ، فقال : اذهب فردهم ، فقلت : يا رسول الله ، إن راحلتى قد كلت ، ولكن ابعث إليهم رجلاً قال : فبعث إليهم رسول الله ﷺ رجلاً ، وكتبت معه إليهم ، فردهم ، قال الصدائى : فقدم وفدهم بإسلامهم ، فقال لى رسول الله ﷺ : يا أخا صداء ، وإنك مطاع فى قومك ؟ قلت : بل الله هداهم للإسلام ، فقال رسول الله ﷺ : أفلا أؤمرك عليهم ؟ قلت : بلى ، فكتب لى كتاباً بذلك ، فقلت يا رسول الله بشأن صدقاتهم ، نكتب لى كتاباً آخر بذلك ، وكان ذلك فى بعض أسفاره ، فنزل رسول الله ﷺ منزلاً ، فأتى أهل ذلك المنزل يشكون عاملهم ، يقولون : أخذنا بشئ كان بيننا وبينه فى الجاهلية ، فقال رسول الله ﷺ : أو فعل ؟ قالوا : نعم فالتفت إلى أصحابه وأنا

فيهم فقال : لا خير في الإمارة لرجل مؤمن ، قال الصدائي : فدخل قوله في نفسي ، قال : ثم أتاه آخر ، فقال : يا رسول الله ، أعطني ، فقال رسول الله ﷺ : من سأل الناس عن ظهر غنى فهو صداع في الرأس وداء في البطن ، فقال السائل : فأعني من الصدقة ، فقال رسول الله ﷺ : إن الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره [في الصدقات] حتى حكم هو فيها ، فجزأها ثمانية أجزاء^(١) ، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك - أو أعطيناك - حقك الصدائي : فدخل ذلك في نفسي ، لأنني سألته من الصدقات وأنا غني ، ثم إن رسول الله ﷺ اعتشى من أول الليل ، فلزمته ، وكنت قوياً ، وكان أصحابه ينقطعون عنه ويستأخرون ، حتى لم يبق معه أحد غيري ، فلما كان أوان صلاة الصبح أمرني فأذنت ، وجعلت أقول : أقيم يا رسول الله ؟ فينظر إلى ناحية المشرق ويقول : لا ، حتى إذا طلع الفجر نزل فتنبرز ، ثم انصرف إلى وقد تلاحق أصحابه ، فقال : هل من ماء يا أخا صداء ؟ قلت : لا ، إلا شيء قليل لا يكفيك ، فقال : اجعله في إناء ثم انتنى به ، ففعلت ، نوضع كفه في الإناء ، فرأيت بين كل إصبعين من أصابعه عيناً تغور ، فقال : لولا أنني أستحي من ربي - يا أخا صداء - لسقينا واستقينا ، ناد في الناس : من له حاجة في الماء ، فنادي فيهم ، فأخذ من أراد منهم ، ثم جاء بلال فأراد أن يقيم ، فقال رسول الله ﷺ : إن أخا صداء أذن ، ومن أذن فهو يقيم ، قال الصدائي : فأقمت ، فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته أتيته بالكتابين ، فقلت : يا رسول الله ﷺ ، أعفني من هذين ، فقال : وما بدالك ؟ إني سمعتك تقول : لا خير في الإمارة لرجل مؤمن ، وأنا أومن ورسوله ، وسمعتك تقول للسائل : من سأل عن ظهر غنى فهو صداع في الرأس وداء في البطن ، وقد سألتك وأنا غني ، فقال رسول الله ﷺ : هو ذاك ، إن شئت فاقبل وإن شئت فدع [فقلت : أدع] فقال لي رسول الله ﷺ : فدلني على رجل أؤمره

(١) وهي الأجزاء الثمانية التي ذكرها الله تبارك وتعالى في الآية رقم (٦٠) من سورة التوبة والتي يحدد فيها المصارف الثمانية لأموال الصدقات ، وهي قوله تعالى : ﴿ إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ﴾ .

عليهم ، فدللته على رجل من الوفد الذين قدموا عليه ، فأمره علينا ، ثم قلنا : يا رسول الله ، إن لنا بئراً إذا كان الشتاء وسعنا ماؤها فاجتمعنا عليها ، وإذا كان الصيف قل ماؤها فتفرقنا على مياه حولنا ، وقد أسلمنا ، وكل من حولنا عدو ، فادع الله لنا في بئرننا أن يسعنا ماؤها فنجتمع عليها ولا نتفرق ، قال : فدعا بسبع حصيات ، فحركهن في يده ودعا فيهن ، ثم قال : اذهبوا بهذه الحصيات ، فإذا أتيتم البئر قألقوها واحدة واحدة واذكروا اسم الله ، قال الصدائى : ففعلنا [ما قال لنا] ، فما استطعنا بعد ذلك أن ننظر في قعرها ، يعنى البئر .

هذا لفظ ابن عبد الحكم ، وقد صححنا بعض أحرف فيه وزدنا بعض أحرف ، من رواية المزمى المطبوعة بحاشية التهذيب ، ما زدناه كتبناه بين قوسين هكذا [] .

وقوله فى الحديث " اعتشى من أول الليل " : قال فى النهاية : " أى سار وقت العشاء ، كما يقال : استمر وابتكر " .

وقد خرج حديث زياد بن الحرث الترمذى وقاسم بن أصبغ مختصراً ، وعبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفريقى^(١) أبو خالد الشعبانى العامرى ، مصرى ، يروى الموضوعات عن الثقات ، ويدلس عن محمد بن سعيد المصلوب . كان ابن مهدى ويحى لا يحدثان عن الأفريقى . قال ابن معين : هو ضعيف ، قاله أبو حاتم ، محمد بن حبان .



(١) له ترجمة فى : (تهذيب التهذيب) : ١٥٧/٦ - ١٦٠ ، ترجمة رقم (٣٥٨) .

فصل فى ذكر أن رسول الله ﷺ أذن بنفسه .

خرج الترمذى من طريق شبابه بن سوار ، حدثنا عمر بن الرماح [البلى] عن كثير بن زياد عن عمرو بن عثمان بن يعلى مرة^(١) عن أبيه عن جده قال : " أنهم كانوا مع رسول الله ﷺ فى مسير ، فانتهاوا إلى مضيق ، وحضرت الصلاة ، فمطروا ، السماء من فوقهم ، والبلّة من أسفل منهم ، فأذن رسول الله ﷺ وهو على راحلته فصلى بهم يومى إيماء يجعل السجود أخفض من الركوع^(٢) " .

قال أبو عيسى : هذا حديث غريب تفرد به عمر بن الرماح البلى^(٣) لا يعرف إلا من حديثه .

وخرجه الدارقطنى من طريق ابن الرماح أيضاً عن كثير بن زياد بن سهل البصرى عن عمر بن عثمان بن يعلى بن أمية عن أبيه عن جده يعلى بن أمية صاحب رسول الله ﷺ قال : انتهينا مع النبى ﷺ إلى مضيق ، السماء من فوقنا والبلّة من أسفلنا وحضرت الصلاة فأمر المؤذن فأذن وأقام أو أقام بغير اذان ثم تقدم النبى ﷺ فصلى بنا على راحلته وصلينا خلفه على رواحلنا وجعل

(١) هو يعلى بن مرة الثقفى ، صحابى ، شهد مع رسول الله ﷺ بيعة الرضوان وخيبر ، وفتح مكة وغزوى الطائف ، وحنيناً ، وله أحاديث مرفوعة ، وأما ابنه عثمان وحفيده عمرو بن عثمان فليس لهما فى الكتب الستة إلا هذا الحديث عند الترمذى ، وعمرو بن عثمان ذكره ابن حبان فى (الثقات) . وأبوه عثمان بن يعلى قال ابن القطان : مجهول .

(٢) (سنن الترمذى) : ٢ / ٢٦٦ ، أبواب الصلاة ، باب (١٨٦) ما جاء فى الصلاة على الدابة فى الطين والمطر ، حديث رقم (٤١١) .

(٣) ثم قال أبو عيسى عقب ذلك : لا يعرف إلا من حديثه ، وقد روى عنه غير واحد من أهل العلم ، وكذلك روى عن أنس بن مالك : أنه صلى فى ماء وطن على دابته ، والعمل على هذا عند أهل العلم ، وبه يقول أحمد وإسحاق .

سجوده اخفض من ركوعه^(١) قال السهيلي : والمفصل يقضى على المجلد المجتهد .

فصل فى ذكر من كان يقيم المسجد على عهد رسول الله ﷺ

قال ابن سيده : قم الشيء ، يقمه قمأً كنسه ، حجازيه ، والمقامة : المكنسة ، والقمامة : الكناسة^(٢) .

خرج البخارى^(٣) ومسلم^(٤) من حديث حماد بن زيد ، عن ثابت البنانى ، عن أبى رافع ، عن أبى هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : أن رجلاً أسود أو امرأة سوداء كان يقيم المسجد ، فمات ، فسأل النبى ﷺ عنه فقالوا : مات . قال : أفلا كنتم آذنتمنى به ؟ دلونى على قبره ، أو قال : قبرها ، فصلى

(١) (سنن الدار قطنى) : ١ / ٣٨٠ - ٣٨١ ، باب صلاة المريض لا يستطيع القيام ، والفريضة على الراحلة ، حديث رقم (٦) .

قال فى (تخريج الأحاديث الضعاف من سنن الدار قطنى) : ١٣٩ ، حديث رقم (٣٣٥) : إسناده فيه لين ، وابن غزوان ضعيف .

(٢) وقال اللحيانى : قمامة البيت ما كسح منه ، فألقى بعضه على بعض . الليث : القم ما يقم من قمامات القماش ويكنس . قال : قم بيته يقمه قمأً إذا كنسه .

وفى حديث فاطمة عليها السلام : أنها لما قمت البيت أغبرت ثيابها ، أى كنسته . (لسان العرب) : ٤٩٣/١٢ .

(٣) (فتح البارى) : ١ / ٧٢٧ ، كتاب الصلاة ، باب (٧٢) كنس المسجد ، والتقاط الخرق والقذى والعيذان ، حديث رقم (٤٥٨) .

وفى الحديث فضل تنظيف المسجد ، والمؤال عن الخادم والصدىق الخير ، وندب الصلاة على الميت الحاضر عند قبره ، لمن لم يصل على عليه ، والإعلام بالموت . (فتح البارى) .

(٤) (مسلم بشرح النووى) : ٣٠/٧ ، كتاب الجنائز ، باب (٢٣) الصلاة على القبر ، حديث رقم (٧١) .

عليه . ذكره البخارى فى كتاب الصلاة ، وترجم عليه باب كنس المسجد ، والتقاط الخرق والقذى والعيدان . وذكره فى كتاب الصلاة على القبر بعد ما يدفن بنحو منه . وفى كتاب الصلاة ، باب الخدم للمسجد .

ولفظ مسلم أن : امرأة سوداء كانت تقم المسجد أو شاباً ، فقدها رسول الله ﷺ فسأل عنها أوعنه ، فقالوا : مات قال : أفلا كنتم أنتمونى ؟ قال : فكانهم صغروا أمرها أو أمره ، فقال : دلونى على قبره ، فدلوه ، فصلى عليها ، ثم قال : إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها ، وإن الله عز وجل ينورها لهم بصلاتى عليهم .

وخرجه قاسم بن أصبغ بهذا الإسناد ، وقال : إن إنساناً أسوداً ، أو إنسانه سوداء كانت تقم أو يقم [المسجد] فمات أو ماتت ، فقدها رسول الله ﷺ فقال : ما فعل ذلك الإنسان ؟ الحديث بنحو حديث مسلم . وهذه المرأة يقال اسمها محجنة ، ويقال أم محجن^(١)



(١) محجنة ، وقبل أم محجن ، امرأة سوداء كانت تقم المسجد ، وقع ذكرها فى الصحيح بغير تسمية وسماها يحيى بن أبى أنيسة ، وهو متروك ، عن علقمة بن مرثد ، عن رجل من أهل المدينة ، قال : كانت امرأة من أهل المدينة يقال لها محجنة تقم المسجد ، فقدها النبى ﷺ فأخبر أنها قد ماتت ، فقال : ألا أنتمونى بها ؟ فخرج فصلى عليها ، وكبر أربعاً .

قال يحيى : وحدثنا الزهرى ، عن أبى أمامة بن سهل ، عن النبى ﷺ نحوه . ومن طريق عبد الله بن بريدة ، عن أبيه أن النبى ﷺ مر على قبر حديث عهد بدفن ، فقال : متى دفن هذا ؟ فقيل : هذه أم محجن التى كانت مولمه بلبط القذى من المسجد ، فقال : أفلا أنتمونى ؟ قالوا : كنت نائماً فكرهنا أن نوقظك .. الحديث . (الإصابة) : ١١٦/٨ ترجمة رقم (١١٧٤٢) .

فصل فى ذكر من أسرج فى مسجد رسول الله ﷺ

قال ابن سيده : السراج : المصباح ، والجمع سُرُج ، والمسرجة التى فيها الفتيل ، التى يجعل فيها النار . وأسرج السراج : أوقده^(١) .
والذى أسرج المسجد على عهد رسول الله ﷺ سراج ، قال : أبو عمر ابن عبد البر^(٢) سراج مولى تميم الدارى قدم على النبى ﷺ فى خمس غلمان

(١) قال فى (اللسان) : والسراج : المصباح الزاهر الذى يسرج بالليل ، والجمع سرج ، والمسرجة : التى فيها الفتيل . وقد أسرجت السراج إسراجاً . والمسرجة بالفتح : التى يجعل عليها المسرجة . والشمس سراج النهار ، والمسرجة بالفتح : التى توضع فيها الفتيلة والدهن .
وفى الحديث : عمر سراج أهل الجنة ، قيل : أراد أن الأربعين الذين تموا بعمر كلهم من أهل الجنة ، وعمر فيها بينهم كالسراج ، لأنهم أشتدوا بإسلامه وظهروا للناس ، وأظهروا إسلامهم بعد أن كانوا مختلفين خائفين ، كما أنه بضوء السراج يهتدى الماشى ، والسراج : الشمس . وفى التنزيل ﴿ وجعلنا سراجاً وهاجاً ﴾ وقوله عز وجل : ﴿ وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ﴾ إنما يريد مثل السراج الذى يستضاء به ، أو مثل الشمس فى النور والظهور .
والهذى : سراج المؤمن ، على التشبيه . التهذيب : قوله تعالى : ﴿ وسراجاً منيراً ﴾ قال الزجاج : أى وكتاباً بيناً ، المعنى أرسلناك شاهداً ، وذا سراج منير أى وذا كتاب منير تبين ، وإن شئت كان وسراجاً منصوباً على معنى داعياً إلى الله وتالياً كتاباً بيناً ، قال الزهرى : وإن جعلت سراجاً نعتاً للنبي ﷺ وكان حسناً ، ويكون معناه هادياً كأنه سراج يهتدى به فى الظلم وأسرج السراج : أوقده ، وسرج الله وجهه وبهجه أى حسنة . (لسان العرب) : ٢٩٧/٢ - ٢٩٨ .

(٢) (الاستيعاب) : ٦٨٣/٢ ، ترجمة رقم (١١٣١) ، وقال الحافظ فى (الإصابة) : أخبرنى عبد العزيز بن أبى الحسن القرميسينى ، حدثنا محمد بن أحمد بن محمد بن يعقوب ، كذا حدثنا سلامة ابن سعيد الدارى ، حدثنى أبو حامد يزيد بن العباس بن حكيم بن خيار ، فنذكر النسب مثله إلى سراج ، حدثنى أبى عن أبيه ، عن جده ، عن أبيه ، عن جده - كذا فيه مرتين - عن أبيه على ابن مجاهد ، عن جده مجاهد ، عن أبيه سراج سادن بيت المقدس ، وكان اسمه فتحاً - كذا =

بتميم ، وروى عنه في تحريم الخمر ، وأنه أسرج في مسجد رسول الله ﷺ بالقنديل ، والزيت ، وكانوا لا يسرجون قبل ذلك الا بسعف النخل فقال رسول الله ﷺ : من أسرج مسجدا ؟ فقال تميم : غلامى هذا ، فقال : ما اسمه فقال : فتح ، فقال النبى ﷺ : اسمه سراج ، قال : فسمانى رسول الله ﷺ سراجاً .

فصل فى ذكر تخليق المسجد فى عهد رسول الله ﷺ

الخلق ضرب من الطيب وقيل : الزعفران وقد تخلق وخلقة وخلقت المرأة جسمها طلته بالخلق^(١) .

خرج قاسم بن أصبغ من حديث معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عمر بن سليم قال : حدثنى أبو الوليد قال : قلت لابن عمر ما كان يدهن هذا الزعفران فى المسجد ، قال : خرج رسول الله ﷺ فرأى نخامة فى قبلة المسجد فقال غير هذا كان أجزى ، فسمع ذلك ، قال : هذا أحسن من الأول فقال فصنعه الناس .
وخرجه عمر بن شبة بهذا السند ، ولفظه : قلت لابن عمر ماله والزعفران فى المسجد ؟ فقال : ما أقبح هذا من فعل ، فجاء صاحبها فحكها وطلاها بزعفران ، فقال رسول الله ﷺ هذا أحسن من ذلك .

= بخطه يمشاه من فوق ساكنه ثم جاء مهملة - قال : قدمنا على رسول الله ﷺ ونحن خمسة

غلمان لتميم الدارى معه وكانت تجارتهم الخمر ، فلما نزل تحريم الخمر على النبى ﷺ أمرنى فشققتهما ، فقال النبى ﷺ لتميم : يعنى غلمانك لأعتقهم ، فقال له تميم : قد أعتقتهم يا رسول الله .
(الاصابة) : ٣٨/٣ ، ترجمة رقم (٣١٠٥) .

(١) والخلق والخلق : ضرب من الطيب ، وقيل الزعفران .

وقد تخلق وخلفته : طليته بالخلق . وخلقت المرأة جسمها : طلته بالخلق ، وقد تخلقت المرأة بالخلق ، والخلق : طيب معروف يتخذ من الزعفران وغيره من أنواع الطيب ، وتغلب عليه الحمرة والصفرة ، وقد ورد تارة بإباحته وتارة بالنهاى عنه ، والنهاى أكثر وأثبت ، وإنما نهى لأنه من طيب النساء ، وهن أكثر استعمالاً له منهم ، قال ابن الأثير : والظاهر أن أحاديث النهى ناسخة .

وخرج من حديث شجاع بن الوليد ، فسألت عن محارب بن دثار عن
أبي بن كعب قال : أبصر رسول الله ﷺ في حائط المسجد يزاقاً فحكه على
خرقة ، فأخرجه من المسجد وجعل مكانه شيء من طيب أو زعفران ، أو
ورس .

من حديث الحكم بن سليم عن أيوب بن سليمان بن يسار ، أن النبي ﷺ
رأى نخامة في جدار المسجد فحكه ، وخلق مكانها^(١) .

فصل في ذكر اعتكاف رسول الله ﷺ

قال ابن سيده : عكف يعتكف وتعكف عكفاً وعكوفاً واعتكف لزم المكان
والعكوف الإقامة في المسجد^(٢) .

فخرج البخاري^(٣) ومسلم^(٤) وأبو داود^(٥) من حديث نافع عن ابن عمر
رضي الله تبارك وتعالى عنه قال : أن رسول الله ﷺ كان يعتكف العشر
الأواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ، ثم اعتكف أزواجه من بعده .

(١) ويؤيد ذلك ما أخرجه البخاري من حديث سفيان عن الزهري عن عبد الحميد بن عبد الرحمن
عن أبي سعيد : أن النبي ﷺ أبصر نخامة في قبلة المسجد فحكه بحصاة . الحديث ، ذكره في
كتاب الصلاة ، باب (٣٦) حديث رقم (٤١٤) .

(٢) قال في (اللسان) : عكف على الشيء يعكف ويعكف عكفاً وعكوفاً : أقبل عليه مواظباً لا
يعرف لا يصرف عنه وجهه ، وقيل : أقام ، ومنه قوله تعالى : ﴿ يعكفون على أصنام لهم ﴾
أي يقيمون ، ومنه قوله تعالى ﴿ ظلت عليه عاكفاً ﴾ أي مقيماً . والعكوف : الإقامة في المسجد
قال الله تعالى ﴿ واقم عاكفون في المساجد ﴾ قال المفسرون وغيرهم من أهل اللغة :
عاكفون مقيمون في المساجد لا يخرجون منها إلا لحاجة الإنسان يصلي فيه ويقرأ القرآن .

ويقال لأزم المسجد وأقام العبادة فيه عاكف ومعتكف . والاعتكاف والعكوف الإقامة على
الشيء وبالمكان ولزومها ؟ . وروى عن النبي ﷺ أنه كان يعتكف في المسجد .
(لسان العرب) : ٢٥٥/٩ .

وقال أبو داود : حتى قبضه الله : وخرجه الترمذى^(١) من حديث معمر عن الزهري عن أبي هريرة عن عروة عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها . قال أبو عيسى حديث أبي هريرة وعائشه رضى الله عنها حديث حسن صحيح .

وخرج البخارى ومسلم من حديث مسروق عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، قالت : كان النبى ﷺ إذا دخل العشر شد منزره ، وأحيا ليله ، وأيقظ [أهله] وجد وشد المنزر .

وخرجه أبو بكر بن أبى شيبة^(٢) من حديث أبى بكر بن عياش عن أبى إسحاق عن هبيرة بن بريم عن على رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا دخل العشر يوقظ أهله ، ورفع المنزر قيل لأبى بكر بن عياش : ما رفع المنزر ؟ قال : اعتزال النساء .

= (٣) (فتح البارى) : ٣٤١/٤ ، كتاب الاعتكاف ، بابا (١) ، الاعتكاف فى العشر الأواخر ، والاعتكاف فى المساجد كلها ، لقوله تعالى : ﴿ ولا تبشروهن وأنتم عاكفون فى المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون ﴾ [البقرة : ١٨٧] ، حديث رقم (٢٠٢٦) لكن من حديث الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب عن عروة بن الزهير ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها .

(٤) (مسلم بشرح النووي) : ٣١٧/٨ ، كتاب الاعتكاف ، باب (١) ، الاعتكاف فى العشر الأواخر من رمضان ، حديث رقم (٥) .

(٥) (سنن أبى داود) : ٨٢٩/٢ ، كتاب الصوم ، باب (٧٧) الاعتكاف حديث رقم (٢٤٦٢) .

(١) (سنن الترمذى) : ١٥٧/٣ ، كتاب الصوم ، باب (٧١) ما جاء فى الاعتكاف ، حديث رقم (٧٩٠) ، ثم قال : وفى الباب ، عن أبى بن كعب ، وأبى ليلى ، وأبى سعيد ، وأنس ، وابن عمر . قال أبو عيسى حديث أبو هريرة وعائشة حديث حسن صحيح .

(٢) (مصنف ابن شيبه) : ٣٢٧/٢ ، كتاب الصيام ، باب (٧٥) من كان يجتهد إذا دخل العشر الأواخر من رمضان ، حديث رقم (٩٥٤٤) .

وأخرجه الترمذى^(١) ، عن سفيان ، عن أبي إسحاق ، عن هبيرة ، عن
 على رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : إن النبى ﷺ كان يوقظ أهله فى
 العشر الأواخر من رمضان . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .
 وخرج البخارى^(٢) ، وأبو داود^(٣) ، النسائى^(٤) من حديث أبى حصين ،
 عن أبى صالح ، عن أبى هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : كان

(١) (سنن الترمذى) : ٦١/٣ ، كتاب الصوم ، باب (٧٣) ، بدون ترجمة حديث رقم (٧٩٥) ،
 وقال : هذا حديث صحيح ، وقال : محققه لم يخرج من أصحاب الكتب الستة سوى الترمذى .
 (٢) (فتح البارى) : ٣٥٨/٤ ، كتاب الاعتكاف ، باب (١٧) الاعتكاف فى العشر الأوسط من
 رمضان ، حديث رقم (٢٠٤٤) .

قوله : (باب الاعتكاف فى العشر الأوسط من رمضان) كأنه أشار بذلك إلى أن
 الاعتكاف لا يختص بالعشر الأخير وإن كان الاعتكاف فيه أفضل .

قوله : (يعتكف فى كل رمضان عشرة أيام) فى رواية يحيى بن آدم عن أبى بكر بن
 عياش عند النسائى " يعتكف العشر الأواخر من رمضان " قال ابن بطال : مواظبته ﷺ
 الاعتكاف تدل على أنه من السنن المؤكدة ، وقد روى ابن المنذر عن ابن شهاب أنه كان يقول :
 عجباً للمسلمين ، تركوا الاعتكاف ، والنبى ﷺ لم يتركه منذ دخل المدينة حتى قبضة الله .
 وقد تقدم قول مالك إنه لم يعلم أن أحداً من السلف اعتكف إلا أبا بكر بن عبد الرحمن ،
 وإن تركهم لذلك لما فيه من الشدة .

قوله : (فلما كان العام الذى قبض فيه اعتكف عشرين) قيل : السبب فى ذلك أنه ﷺ علم
 بانقضاء أجله فأراد أن يستكثر من اعمال الخير ليبين لأمتة الاجتهاد فى العمل إذا بلغوا أقصى
 العمر ليقبوا الله على خير أحوالهم ، وقيل : السبب فيه أن جبريل كان يعارضه بالقرآن فى كل
 رمضان مرة ، فلما كان العام الذى قبض فيه عارضه به مرتين لذلك اعتكف قدر ما يعتكف
 مرتين .

ويؤيده أن عند ابن ماجة عن هناد عن أبى بكر بن عياش فى آخر حديث الباب متصلاً
 به " وكان يعرض عليه القرآن فى كل عام مرة ، فلما كان العام الذى قبض فيه عرضه عليه
 مرتين " وقال ابن العربى : يحتل أن يكون سبب ذلك أنه لما ترك الاعتكاف فى العشر الأخير
 بسبب ما وقع من أزواجه واعتكف ببله عشراً من شوال اعتكف فى العام الذى يليه عشرين =

النبى ﷺ يعتكف في كل رمضان عشرة أيام ، فلما كان العام الذى قبض فيه اعتكف عشرين يوماً .

ترجم عليه البخارى فى العشر الأوسط من رمضان ، وخرجه فى كتاب (فضائل القرآن) ، ولفظه فيه : كان يعرض على النبى ﷺ كل عام مرة ، فعرض عليه مرتين فى العام الذى قبض ﷺ ، وكان يعتكف فى كل عام عشرة ، واعتكف عشرين فى العام الذى قبض فيه ﷺ .

= ليتحقق قضاء العشر فى رمضان . وأقوى من ذلك أنه إنما اعتكف فى ذلك العام عشرين لأنه كان العام الذى قبله مسافراً ، ويدل لذلك ما أخرجه النسائى واللفظ له وأبو داود وصححه ابن حبان وغيره من حديث أبى بن كعب " أن النبى ﷺ كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان ، فمسافر عاماً فلم يعتكف ، فلما كان العام المقبل اعتكف عشرين " ويحتمل تعدد هذه القصة بتعدد السبب فيكون مرة بسبب ترك الاعتكاف لعذر السفر ومرة بسبب عرض القرآن مرتين .

وأما مطابقة الحديث للترجمة فإن الظاهر باطلاق العشرين أنها متوالية فيتعين لذلك العشر الأوسط أو أنه حمل المطلق فى هذه الرواية على المقيد فى الروايات الأخرى .

(٣) (سنن أبى داود) : ٨٣٠/٢ ، كتاب الصوم ، باب (٧٧) الاعتكاف ، حديث رقم (٢٤٦٣) ، قال : الخطابى : فى (معالم السنن) فيه من الفقه أن النوافل المعتادة تقضى إذا فاتت كما تقضى الفرائض ، ومن هذا قضاء رسول الله ﷺ بعد العصر الركعتين اللتين فاتتاه لقدم الوعد عليه واشتغاله بهم .

وفيه مستدل لمن أجاز الاعتكاف بغير صوم ينشئه له ، وذلك أن صومه فى شهر رمضان إنما كان للشهر الوقت مستحق له .

وقد اختلف الناس فى هذا ، فقال الحسن البصرى : إن اعتكف من غير صيام اجزأه ، وإليه ذهب الشافعى . وروى عن على وابن مسعود أنهما قالوا : إن شاء صام وإن شاء أفطر ، وقال الأوزاعى ومالك : لا اعتكاف إلا بصوم ، وهو منذهب أصحاب الرأى ، وروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس وعائشة وهو قول سعيد بن المسب وعروة بن الزبير .

(٤) لم أجده فى (المجتبى) ولعله فى (الكبرى) .

وللنسائي^(١) والإمام أحمد^(٢) من حديث حماد بن سلمة ، عن ثابت ، عن
أبي رافع ، عن أبي بن كعب رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : إن النبي ﷺ
كان يعتكف العشرة من رمضان فسافر عاماً ولم يعتكف فلما كان قابل اعتكف
عشرين ليلة .

وللبخارى^(٣) من حديث مالك عن يزيد بن عبد الله بن الهاد ، عن محمد
ابن إبراهيم بن الحارث التيمي ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي سعيد
الخدري رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : إن رسول الله ﷺ كان يعتكف
فى العشر الأوسط من رمضان ، فاعتكف عاماً حتى إذا كان ليلة إحدى
وعشرين ، وهى الليلة التى يخرج من صبيحتها من اعتكافه ، قال : من اعتكف
معى فليعتكف العشر الأواخر ، فتدرست هذه الليلة ثم أنسيها ، وقد رأيتنى
أسجد فى ماء وطين من صبيحتها ، تلتسمه فى العشر الأواخر ، التسموها فى
كل وتر ، فمطرت السماء فى تلك الليلة ، وكان المسجد على عريش ، فوكف
المسجد ، فبصرت عيناى رسول الله ﷺ على جبهته أثر الماء والطين من صبح
واحد وعشرين .

ونكره فى باب الاعتكاف فى العشر الأواخر ونكره فى باب تحرى ليلة
القدر فى الوتر فى العشر الأواخر من حديث بن أبى حازم والدروردي ، عن
يزيد ، عن محمد بن إبراهيم ، عن أبي سلمة ، عن أبي سعيد الخدري رضى
الله تبارك وتعالى عنه : كان رسول الله ﷺ يجاور فى رمضان العشر التى فى
وسط الشهر ، فإذا كان حين يمسى من عشرين ليلة تمضى ، ويستقبل إحدى

(١) لم أجده فى (المجتبى) ولعله فى (الكبرى) .

(٢) (مسند أحمد) : ٢٤١/٧ ، حديث رقم (٢٤٨٢٧) ، ٢٤٢/٧ ، حديث رقم (٢٤٨٣٠) ،
كلاهما من حديث السيدة عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، لكن باختلاف فى السند
واللفظ .

(٣) (فتح البارى) : ٣٥٥/٤ - ٣٥٦ ، كتاب الاعتكف ، باب (١٣) من خرج من اعتكافه عند
الصبح حديث رقم (٢٠٤٠) ، (المرجع السابق) ، كتاب الاعتكاف ، باب (١) الاعتكاف فى
العشر الأواخر ، حديث رقم (٢٠٢٧) .

وعشرين رجع إلى مسكنه ، ورجع من كان يجاور معه ، وأنه أقام فى شهر جاور فيه الليلة التى كان يرجع فيها ، فخطب الناس ، فأمرهم بما شاء الله ، ثم قال : كنت أجاور هذه العشر ، ثم قد بدا لى أن أجاور هذه العشر الأواخر ، فمن كان اعتكف معى فليثبت فى معتكفه ، وقد أريت هذه الليلة ، ثم أنسيتها ، فابتغوها فى العشر الأواخر ، ابتغوها فى كل وتر ، وقد رأيتى أسجد فى ماء وطين . فاستهلت السماء ليلة إحدى وعشرين ، فبصرت عيني ، فنظرت إليه من الصبح ، ووجهه ممتلئ طيناً وماءً .

والبخارى^(١) من حديث مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن عمرة بنت عبد الرحمن ، أن النبى ﷺ أراد أن يعتكف ، فلما انصرف إلى المكان الذى أراد أن يعتكف فيه ، إذا أخبية : خباء عائشة ، وخباء حفصة ، وخباء زينب ! فقال : ألبر تقولون ؟ ثم انصرف ولم يعتكف ولم يعتكف ، حتى اعتكف عشراً من شوال . ترجم عليه باب الأخبية فى المسجد .

وذكره فى باب من أراد أن يعتكف ثم بدا له أن يخرج^(٢) ، من حديث الأوزاعى ، قال : حدثنى يحيى بن سعيد ، قال : حدثنى عمرة بنت عبد الرحمن ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها قالت : إن رسول الله ﷺ ذكر أن يعتكف العشر الأواخر من رمضان ، فاستأذنته عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها فأذن لها وسألت حفصة عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها أن تستأذن لها ففعلت ، فلما رأت ذلك زينب بنت جحش أمرت ببناء فبنى لها قالت : وكان رسول الله ﷺ إذا صلى انصرف إلى بنائه ، فأبصر الأبنية فقال : ما هذا ؟ قالوا : بناء عائشة وحفصة وزينب . فقال رسول الله ﷺ ألبر أردن بهذا ؟ ما أنا بمعتكف . فرجع . فلما أفطر اعتكف عشراً من شوال .

(١) (فتح البارى) : ٣٤٩/٤ ، كتاب الاعتكاف ، باب (٧) الأخبية فى المسجد ، حديث رقم (٢٠٣٤) .

(٢) (المرجع السابق) باب (١٨) من أراد أن يعتكف ثم بداله أن يخرج ، حديث رقم : (٢٠٤٥) .

ذكره فى باب اعتكاف النساء^(١) وفى باب الاعتكاف فى شوال^(٢) ،
بالفاظ متغايرة .

(١) (المرجع السابق) باب (٦) اعتكاف النساء ، حديث رقم (٢٠٣٣) ، وفى الحديث أن المرأة لا تعتكف حتى تسأذن زوجها ، وأنها إذا اعتكفت بغير إذنه كان له أن يخرجها ، وإن كان بإذنه فله أن يرجع فيمنعها ، وفيه جواز ضرب الأختية فى المسجد ، وأن الأفضل للنساء أن لا يعتكفن فى المسجد ، وفيه جواز الخروج من الاعتكاف بعد الدخول فيه ، وأنه لا يلزم بالنية ولا بشروع فيه ، ويستتبط منه سائر التطوعات لمن قال باللزوم ، وفيه أن أول الوقت الذى يدخل فيه المعتكف بعد صلاة الصبح وهو قول الأوزاعى ، والليث ، والثورى ، وقالت الأئمة الأربعة وطائفة : يدخل قبل غروب الشمس ، وأدلو الحديث على أنه دخل من أول الليل ، ولكن إنما تخلى بنفسه فى المكان الذى أعده لنفسه بعد صلاة الصبح ، وهذا الجواب يشكل على من منع الخروج من العبادة بعد الدخول فيها وأجاب عن الحديث بأنه ﷺ لم يدخل المعتكف ولا شرع فى الاعتكاف وإنما هم به ثم عرض له المانع المذكور فتركه ، فعلى هذا فاللزام أحد الأمرين إما أن يكون شرع فى الاعتكاف فيدخل على جواز الخروج منه ، وإما أن لا يكون شرع فيدخل على أن أول وقته بعد صلاة الصبح وفيه أن المسجد شرط للاعتكاف لأن النساء شرع لهن الاحتجاب فى البيوت فلو لم يكن المسجد شرطاً ما وقع ما ذكر من الإذن والمنع ولاكتفى لهن بالاعتكاف فى مساجد بيوتهن : وقال إبراهيم بن عليه : فى قوله (البر تردن) دلالة على أنه ليس لهن الاعتكاف فى المسجد ، إذ مفهومه أنه ليس يبرلهن ، وما قاله ليس بواضح ، وفيه شؤم الغيرة لأنها ناشئة عن الحسد المفضى إلى ترك الأفضل لأجله ، وفيه ترك الأفضل إذا كان فيه مصلحة ، وأن خشى على عمله الرياء فله تركه وقطعه ، وفيه أن الاعتكاف لا يجب بالنية ، وأما قضاؤه ﷺ له فعلى طريق الاستحباب لأنه كان إذا عمل عملاً أثبته ولهذا لم ينقل أن نساءه اعتكفن معه فى شوال ، وفيه أن المرأة إذا اعتكفت فى المسجد استحبت لها أن تجعل لها ما يسترها ، ويشترط أن تكون إقامتها فى موضع لا يضيق على المصلين وفى الحديث بيانه مرتبة عاشئة فى كون حفصة لم تسأذن إلا بواسطتها ، ويحتمل أن يكون سبب ذلك كونه كان تلك الليلة فى بيت عائشة .

(٢) (المرجع السابق) : باب (١٤) الاعتكاف فى شوال ، حديث رقم (٢٠٤١) .

ذكر مسلم^(١) من حديث أبي معاوية ، عن يحيى بن سعيد ، العمرة ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، ومن حديث سفيان وعمرو بن الحارث ، والأوزاعي ، وابن اسحاق ، كلهم عن يحيى عن عمرة عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، وفي حديث سفيان بن عيينة وعمر بن الحارث وابن اسحاق ، ذكر عائشة وحفصة وزينب أنهن ضربن الأخبية للاعتكاف .
 وخرج البخارى^(٢) ومسلم^(٣) من حديث أبى اليمان عن شعيب عن الزهرى قال : أخبرنى على بن الحسين رضى الله تبارك وتعالى عنهما : " أن

-
- (١) (مسلم بشرح النووي) : ٣١٧/٨ - ٣١٨ ، كتاب الاعتكاف ، باب (٢) متى يدخل من أراد الاعتكاف فى معتكفه ، حديث رقم (٦) ، وفيه دليل على جواز اتخاذ المعتكف لنفسه موضعاً من المسجد ينفرد مدة اعتكافه ، ولم يضيق على الناس ، وإذا اتخذهُ يكون فى آخر المسجد ورحابه لئلا يضيق على غيره وليكون أخلى له وأكمل فى انفراده (شرح النووي) .
 (٢) (فتح البارى) : ٣٤٩/٤ - ٣٥٠ ، كتاب الاعتكاف باب (٨) هل يخرج المعتكف لحوائجه إلى باب المسجد ؟ ، حديث رقم (٢٠٣٥) .

وفى الحديث من الفوائد جواز اشتغال المعتكف بالأمور المباحة من تشييع زائره والقيام معه والحديث مع غيره ، وإباحة خلوه المعتكف بالزوجة ، وزيارة المرأة للمعتكف ، وبيان شفقتة ﷺ على أمته وإرشادهم إلى ما يدفع عنهم الإثم . وفيه التحرز من التعرض لسوء الظن والإحتفاظ من كيد الشيطان والاعتذار ، قال ابن دقيق العيد : وهذا متأكد فى حق العلماء ومن يقتدى به فلا يجوز لهم أن يفعلوا فعلاً يوجب سوء الظن بهم وإن كان لهم فيه مخلص لأن ذلك سبب إلى إبطال الانتفاع بعلمهم ، ومن ثم قال بعض العلماء : ينبغى للحاكم أن يبين للمحكوم عليه وجه الحكم إذا كان خافياً نفياً لتهمة . ومن هذا يظهر خطأ من يتظاهر بمظاهر السوء ويعتذر بأنه يجرب بذلك على نفسه ، وقد عظم البلاء بهذا الصنف والله اعلم . وفيه إضافة بيوت أزواج النبی ﷺ إليهن ، وفيه جواز خروج المرأة ليلاً ، وفيه قول (سبحان الله) عند التعجب ، وقد وقعت فى الحديث لتعظيم الأمر وتهويله وللحياء من ذكره كما فى حديث أم سليم ، واستدل به لأبى يوسف ومحمد فى جواز تمادى المعتكف إذا خرج من مكان اعتكافه لحاجته وأقام زمناً يسيراً زائداً عن الحاجة ما لم يستغرق أكثر اليوم ، ولا دلالة فيه لأنه لم يثبت أن =

صفية زوج النبي ﷺ أخبرنه أنها جاءت إلى رسول الله ﷺ تزوره في اعتكافه

= منزل صفية كان السير بينه وبين المسجد فاضل زائد ، وقد حد بعضهم السير بنصف يوم وليس في الخبر ما يدل عليه .

(٣) (مسلم بشرح النووي) : ٤٠٦/١٤ - ٤٠٧ ، كتاب السلام ، باب (٩) أنه يستحب لمن رأى خالياً بامرأة ، وكانت زوجة أو محرماً له ، أن يقول : هذه فلانة ، ليدفع ظن السوء به ، حديث رقم (٢٤) . في هذا الحديث فوائد ، منها : بيان كمال شفقة ﷺ على أمته ، ومراعاة مصالحهم ، وصيانة قلوبهم ، وجوارحهم ، وكان بالمؤمنين رحيماً ، فحاف ﷺ أن يلقى الشيطان في قلوبهما فيهلكا فان ظن السوء بالأنبياء كفر بالإجماع والكبائر غير جائزة عليهم ، وفيه أن من ظن شيئاً من نحو هذا بالنبي ﷺ كفر وفيه جواز زيارة المرأة لزوجها المعتكف في ليل أو نهار وأنه لا يضر اعتكافه لكن يكره الاكثار من مجالستها والاستئذان بحديثها لئلا يكون ذريعة الى الوقوع أو إلى القبله أو نحوها مما يفسد الاعتكاف وفيه استجاب التحرز من التعرض لسوء ظن الناس في الناس وطلب السلامة والاعتذار بالأعذار الصحيحة وأنه متى فعل ما قد ينكر ظاهره مما هو حق وقد يخفى أن يبين حاله ليدفع ظن السوء وفيه الاستعداد للحفاظ من مكاييد الشيطان فإنه يجري من الانسان مجرى الدم فيتأهب الإنسان إلى الاحتراز من وسوسه وشره والله أعلم .

قوله ﷺ (إن الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم) قال القاضى وغيره : قيل هو على ظاهره وأن الله تعالى جعل له وقدره على الجرى في باطن الإنسان مجارى دمه وقيل هو على الاستعارة لكثرة اغوائه ووسوسته فكأنه لا يفارق الإنسان كما لا يفارقه دمه وقيل : يلقى وسوسته في مسام لطيفة من البدن فتصل الوسوسة إلى القلب . والله أعلم .

قوله ﷺ يا فلان هذه زوجتي فلانة هكذا هو جميع النسخ بالتاء قبل الباء وهى لغة صحيحة وإن كان الأشهر حذفها وبالحذف جاءت آيات القرآن والإثبات كثير أيضا . قولها معنى يقلبنى هو بفتح الباء أى ليردنى إلى منزلى فيه جواز تمشى المعتكف معها ما لم يخرج من المسجد وليس في الحديث أنه خرج من المسجد . قوله ﷺ على رسلكما هو بكسر الراء وفتحها لغتان والكسر أفصح وأشهر أى على هيتكما فى المشى فما هنا شئ تكرهانه قوله : فقال سبحان الله فيه جواز التسبيح للشئ وتعجباً منه كثر فى الأحاديث وجاء به القرآن فى قوله تعالى ﴿ لولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك ﴾ .

فى المسجد فى العشر الأواخر من رمضان ، فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تتقلب فقام النبى ﷺ معها يقلبها ، حتى إذا بلغت باب المسجد عند باب أم سلمة مر رجلان من الأنصار فسما على رسول الله ﷺ فقال لهما النبى ﷺ : على رسلكما ، إنما هى صفة بنت حى . فقال : سبحان الله يا رسول الله ، وكبر عليهما ، فقال النبى ﷺ إن الشيطان يبلغ من ابن آدم مبلغ الدم ، وإنى خشيت أن يقذف فى قلوبكما شيئاً ، اللفظ للبخارى ، ذكره فى باب هل يخرج المعتكف لحوائجه إلى باب المسجد ؟ وذكره مسلم فى كتاب السلام ، وذكره البخارى أيضاً فى كتاب فرض الخمس^(١) ، وفى كتاب الأدب فى باب التكبير والتسبيح عند التعجب^(٢) وفى باب زيارة المرأة زوجها فى اعتكافه^(٣) بألفاظ متقاربة .

وبالبخارى^(٤) ومسلم^(٥) من حديث الليث عن ابن شهاب عن عروة ، وعمرة بنت عبد الرحمن أن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، قالت : إن

(١) (فتح البارى) : ٢٥٨/٦ - ٢٥٩ ، كتاب فرض الخمس ، باب (٤) ما جاء فى بيوت أزواج

النبى ﷺ ، وما نسب من البيوت إلهين ، حديث رقم (٣١٠١) .

(٢) (فتح البارى) : ٧٣٠/١٠ ، كتاب الأدب ، باب (١٢١) التكبير والتسبيح عند التعجب ، حديث رقم (٦٢١٩) .

قال ابن بطال : التسبيح والتكبير معناه تعظيم الله وتزويجه من سوء واستعمال ذلك عند التعجب واستعظام الأمر حسن ، وفيه تمرين للسان على ذكر الله تعالى ، وهذا توجيه جيد ، كأن البخارى رمز إلى الرد على من منع ذلك . وذكر المصنف فيه حديث صفة بنت حى فى قصة الرجلين اللذين قال لهما رسول الله ﷺ : على رسلكما إنها صفة ، فقالا : سبحان الله . (فتح البارى) .

(٣) (فتح البارى) : ٣٥٤/٤ ، كتاب الاعتكاف ، باب (١١) زيارة المرأة زوجها فى اعتكافه ، حديث رقم (٢٠٣٨) .

أخرجه أيضاً فى كتاب بدء الخلق ، باب (١١) صفة إبليس وجنوده ، حديث رقم

(٣٢٨١) .

(٤) (فتح البارى) : ٣٤٤/٤ ، كتاب الاعتكاف ، باب (٣) لا يدخل البيت إلا لحاجة ، حديث رقم

=

(٢٠٢٩) .

كنت لأدخل البيت والمريض فيه فما أسأل عنه إلا وأنا مارة وإن كان رسول الله ﷺ لا يدخل على رأسه وهو في المسجد فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة إلا إذا كان معتكفاً . وفي لفظ مسلم : " إذا كانوا معتكفين " .

وذكره أبو داود^(١) من حديث مالك عن ابن شهاب إلى آخره ، وذكره بعده من حديث الليث عن ابن شهاب وعروة عن عمرة ، عن عائشة رضى الله

= قوله : (وكان لا يدخل البيت إلا حاجة) زاد مسلم إلا حاجة الإنسان وفسرها الزهري

بالبول والغائط ، وقد اتفقوا على استثنائهما ، واختلفوا في غيرهما من الحاجات كالأكل والشرب ، ولو خرج لهما فتوضأ خارج المسجد لم يبطل . ويلتحق بهما القي والفصد لمن احتاج إليه ، ووقع عند أبي داود من طريق عبد الرحمن بن إسحق عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت : " السنة على المعتكف أن لا يعود مريضاً ولا يشهد جنازة ولا يمسه امرأة ولا يبشرها ولا يخرج لحاجة إلا لما لا بد منه " قال أبو داود غير عبد الرحمن لا يقول فيه البتة ، وجزم الدارقطني بأن القدر الذى من حديث عائشة قولها : " لا يخرج إلا لحاجة " وما عداه ممن دونها ، وروينا عن عليّ والنخعيّ والحسن البصريّ إن شهد المعتكف جنازة أو عاد مريضاً أو خرج للجمعة بطل اعتكافه ، وبه قال الكوفيون وابن المنذر فى الجمعة ، وقال الثوري والشافعي وإسحق إن شرط شيئاً من ذلك فى ابتداء اعتكافه لم يبطل اعتكافه بفعله وهو رواية عن أحمد .

(٥) (مسلم بشرح النووي) : ٢١٢/٣ - ٢١٣ : كتاب الحيض باب (٣) جواز غسل الحائض رأس

زوجها وترجيلة ، وطهارة سورها ، والاتكاء فى حجرها ، وقراءة القرآن فيه ، حديث رقم (٧) ، وفيه أن المعتكف إذا خرج بعضه من المسجد ، كيده ورجله ورأسه ، لم يبطل اعتكافه ، وإن حلف أن لا يدخل داراً أو لا يخرج منها ، فأدخل أو أخرج بعضه لا يحنث ، والله تبارك وتعالى أعلم .

وفيه جواز استخدام الزوجة فى الغسل والطبخ وغيرها برضاها ، وعلى هذا تظاهرت دلائل السنة ، وعمل السلف ، وإجماع الأمة . وأما بغير رضاها فلا يجوز ، لأن الواجب عليها تمكين الزوج من نفسها ، وملازمة بيته فقط ، والله تبارك وتعالى أعلم .

(١) (منن أبى داود) : ٨٣٢/٢ - ٨٣٣ ، كتاب الصوم ، باب (٧٩) المعتكف يدخل البيت لحاجة ،

حديث رقم (٢٤٦٧) . قال الخطابي : فيه بيان أن المعتكف لا يدخل بيته إلا لغائط أو بول ، فإن دخله لغيرهما من طعام وشراب فسد اعتكافه .

تبارك وتعالى عنها ، نحوه^(١) ثم قال : وكذلك رواه يونس عن الزهري ، ولم يتابع [أحد] مالكا على عروة ، عن عمر . ورواه معمر وزيد بن سعد [وغيرهما عن الزهري ، عن عروة عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها] .
 وخرج الترمذى^(٢) عن حديث مالك عن ابن شهاب ، عن عروة وعمره ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، أنها قالت : كان رسول الله ﷺ إذا

= وقد اختلف الناس فى ذلك ، فقال أبو ثور : لا يخرج إلا لحاجة الوضوء الذى لا بد منه . وقال إسحاق بن راهويه : لا يخرج لغائط أو بول ، غير أنه بين الواجب من الاعتكاف والتطوع وقال فى الواجب : لا يعود مريضاً ، ولا يشهد جنازة . وفى التطوع : يشترط ذلك حين يبتدئ وقال الأوزاعى : لا يكون فى الاعتكاف شرط . وقال أصحاب الرأى : ليس ينبغى للمعتكف أن يخرج من المسجد لحاجة ما ، خلا الجمعة ، والغائط ، والبول فأما ما سوى ذلك من عيادة مريض ، وشهود جنازة ، فلا يخرج له .

وقال مالك والشافعى : لا يخرج المعتكف فى عيادة مريض ، ولا شهود جنازة ، وهو قول عطاء ومجتهد . وقالت طائفة : للمعتكف أن يشهد الجمعة ، ويعود المريض ، ويشهد الجنازة ، روى ذلك عن على رضى الله تبارك وتعالى عنه ، وهو قول سعيد بن جبير ، والحصن البصرى ، والنخعى . (معالم السنن) .

(١) (المرجع السابق) : حديث رقم (٢٤٦٨) ، وما بين الحاصرتين زيادة للسباق منه .
 (٢) (سنن الترمذى) : ١٦٧/٣ ، كتاب الصوم ، باب (٨٠) المعتكف يخرج لحاجته أم لا ؟ حديث رقم (٨٠٤) ، حديث رقم (٨٠٥) ، ثم قال بعده : ثم اختلف أهل العلم فى عيادة المريض وشهود الجمعة والجنازة للمعتكف . فرأى بعض أهل العلم من أصحاب النبى ﷺ وغيرهم ، أن يعود المريض ويشيع الجنازة وابن المبارك الجمعة إذا اشترط ذلك . وهو قول سفيان الثورى وابن المبارك . وقال بعضهم : ليس أن يفعل شيئاً من هذا . ورأوا للمعتكف . إذا كان فى مصر يجمع فيه ، أن يعتكف إلا فى مسجد الجامع . لأنهم كرهوا الخروج له من معتكفه إلى الجمعة . ولم يروا له أن يترك الجمعة فقالوا : لا يعتكف إلا فى مسجد الجامع . حتى لا يحتاج أن يخرج من معتكفه لغير قضاء حاجة الإنسان . لأن خروجه لغير حاجة الإنسان ، قطع عندهم للاعتكاف ، وهو قول مالك والشافعى .

اعتكف أدنى إلى رأسه فأرجله ، وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان . قال أبو عيسى : هذا حديث صحيح ، هكذا رواه غير واحد عن مالك ، عن ابن شهاب ، عن عروة وعمرة عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، والصحيح عن عروة وعمرة عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها . وللنسائي^(١) من حديث سفيان بن حسن عن الزهري عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، قالت : كان رسول الله ﷺ معتكفاً ، وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة لأبدها منها وغسلت رأسه وإن بينى وبينه عتبة الباب . قال أبو عبد الرحمن : سفيان بن حسين^(٢) لا بأس به فى غير الزهري وليس هو فى الزهري بالقوى ، ونظيره فى الزهري ، سليمان بن كثير ، وجعفر من براء وليس بهما بأس فى غير الزهري . وله من حديث الأوزاعي عن حديث الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يأتينى وهو معتكف فى المسجد ويتكأ على عتبة باب حجرتى وأنا فى حجرتى وسائرته إلى المسجد . وذكر القاضى عياض عن ابن المنذر قال : إن أنس بن مالك كان له موضع فى المسجد ، قال : وهو مكان عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه ، وهو الموضع الذى كان يوضع فيه سرير رسول الله ﷺ إذا اعتكف .

وقال أحمد : لا يعود المريض ولا يتبع الجنازة ، على حديث عائشة . وقال إسحاق : إن اشترط ذلك ، فله أن يتبع الجنازة ويعود المريض .

- (١) (سنن النسائي) : ١٦٢/١ ، كتاب الطهارة ، باب (١٧٦) غسل الحائض رأس زوجها ، حديث رقم (٢٧٥) وباب (٢٠) ترجيل الحائض رأس زوجها وهو معتكف فى المسجد ، حديث رقم (٣٨٤) ، وباب (٢١) غسل الحائض رأس زوجها ، حديث رقم (٣٨٥) ، حديث رقم (٢٨٦) ، وأخرجه أيضاً ابن ماجة فى (السنن) : ٢٠٨/١ ، كتاب الطهارة وسننها ، باب (١٢٠) الحائض تتناول الثمن من المسجد ، حديث رقم (٦٣٣) .
- (٢) له ترجمة فى (تهذيب التهذيب) ٩٦/٤ .

قال المؤلف : خرج ابن زباله فى (تاريخ المدينة) : فقال : حدثنى عبد العزيز بن محمد عن عيسى بن موسى بن عبيد الله بن معمر ، عن نافع ، عن ابن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، قال : إن النبى ﷺ ، كان إذا اعتكف يطرح فراشه ويوضع له سرير وراء إسطوانة . وفى (معجم الطبرانى) عن ابن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما قال : إن ذلك مما يلى القبلة يستند إليها . كذا ذكره القاضى .

وخرج ابن زباله من حديث عبد العزيز ، عن حسين بن مصعب ، عن محمد بن أيوب ، قال : إن النبى ﷺ كان له سرير من جريد فيه سعة يوضع فيما بين الأسطوانة التى وجاه القبر وبين القناديل ، وكان رسول الله ﷺ يضطجع عليه .

فصل فى ذكر أصحاب الصفة فى مسجد رسول الله ﷺ

الصفة : المظلة ، وصفة البنيان طرته^(١) . اعلم أن أهل الصفة كانوا قوماً فقراء لا أهل لهم ولا مال ، تكون إقامتهم بمسجد رسول الله ﷺ ، وهم أضياف الإسلام ، فإذا أتت النبى ﷺ صدقة بعث بها إليهم ، ولم يتناول منها شيئاً ، وإذا أتته هديه أرسل إليهم وأصاب منها ، وأشركهم فيها ، وكانوا فى صفة يأوون إليها فى المسجد .

(١) قال فى (اللسان) : الصفة من البنيان شبه البهو الواسع الطويل السمك ، وفى الحديث ذكر أهل الصفة ، قال : هم فقراء المهاجرين ومن لم يكن له منهم منزل يسكنه ، فكانوا يأوون إلى موضع مظلل فى مسجد المدينة يسكنونه . وهو موضع مظلل من المسجد كان يأوى إليه المساكين . (لسان العرب) : ١٩٥/٩ .

خرج الحاكم^(١) من حديث مالك بن مغول ، عن فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : لقد كان أصحاب الصفة سبعين رجلاً مالهم أودية . قال الحاكم هذا حديث على شرط الشيخين .

وخرج الترمذى^(٢) من حديث حيوة بن شريح ، أخبرنى أبو هانى الخولانى فى أن على عمرو بن مالك الجينى أخبره عن فضالة بن عبيد أن رسول الله ﷺ كان إذا صلى بالناس يخر رجال من قامتهم فى الصلاة من الخصاصه ، وهم أصحاب الصفة حتى يقول الأعراب : هؤلاء مجانين أو مجانون ، فإذا صلى رسول الله ﷺ انصرف إليهم فقال : لو تعلمون ما لكم عند الله لأحببتم أن تزدادوا فاقة وحاجة ، قال فضالة : وأنا يومئذ مع رسول الله ﷺ قال أبو عيسى : هذا حديث صحيح .

وخرج بقى بن مخلد من حديث وهب بن بقية قال : أنبأنا خالد ، عن داود ، عن أبى حرب ، عن طلحة بن عبد الله ، قال : كان الرجل منا إذا قدم المدينة فكان له بها عريف نزل على عريفه وإن لم يكن له بها عريف نزل الصفة فقدمت فنزلت الصفة فكان يجرى علينا من رسول الله ﷺ كل يوم مدين تمر بين اثنين ويسكونا الخنف فصلى بنا رسول الله ﷺ بعض صلاة النهار فلما سلم ناداه أهل الصفة يميناً وشمالاً يا رسول الله أحرقت بطوننا التمر وتخرفت عنا الخنف فقال رسول الله ﷺ إلى منبره فصعده فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكر

(١) (المستدرك) : ١٨/٣ ، كتاب الهجرة ، حديث رقم (٤٢٩٢) ، وقال الحافظ الذهبى فى (التخليص) : على شرط البخارى ومسلم ، قال الحاكم : تأملت هذه الأخبار الواردة فى أهل الصفة فوجدتهم من أكابر الصحابة رضى الله تبارك وتعالى عنهم ورعاً وتوكلاً على الله عز وجل وملازمة لخدمة الله ورسوله ﷺ اختار الله تعالى لهم ما اختاره لنبيه ﷺ من المسكنة والفقر والتضرع لعبادة الله عز وجل وترك الدنيا لأهلها وهم الطائفة المنتمية إليهم الصوفية قرناً بعد قرن فمن جرى على سنتهم وصبرهم على ترك الدنيا والأنس بالفقر وترك التعرض للسؤال فهم كل عصر بأهل الصفة مقتدون وعلى خالقهم متوكلون .

(٢) (سنن الترمذى) : ٥٠٤/٤ ، كتاب الزهد ، باب (٣٩) ، ماجاء فى معيشة اصحاب النبى ﷺ ، حديث رقم (٢٨٦٨) .

الشدة ما لقي من قومه حتى قال ولقد أتى على وعلى صاحبي بضع عشرة ومالى طعام إلا البربر قال : قلت لأبى حرب وأى شئ البربر قال : طعام رسول الله ﷺ ثمر الأراك فقمنا على إخواننا هؤلاء الأنصار وعظم طعامهم التمر فواسونا فيه والله لو أجد لكم الخبز واللحم لأشبعكم منه ولكن عسى أن تدركوا زماناً حتى بغدى على أحدكم بجفنة ويراح عليه بأخرى قال : فقالوا : يا رسول الله أنحن اليوم خبر أم اليوم ؟ قال : بل أنتم اليوم خير أنتم اليوم متحابون وأنتم يومئذ بعضكم يضرب رقاب بعض أراه قال : متباغضون .

[هذا لفظ حديث أبى سهل القطان وحديث يحيى بن يحيى على الاختصار] ثم قال : هذا حديث الإسناد ولم يخرجاه .

وخرج الحاكم^(١) من حديث صحيح على بن مسهر ، عن داود بن أبى هندية نحوه أو قريباً منه ، وقال صحيح الإسناد .

وللبخارى^(٢) من حديث أبى حازم ، عن أبى هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : رأيت سبعين من أهل الصفة ما منهم رجل عليه رداء إما إزار ، وإما كساء ، قد ربطوا فى أعناقهم فمنها ما يبلغ نصف الساقين ، ومنها ما يبلغ الكعبين فيجمعه بيده كراهية أن ترى عورته . وذكره فى باب نوم الرجال فى المسجد .

(١) (المستدرک) : ١٦/٣ - ١٧ ، كتاب الهجرة ، حديث رقم (٤٢٩٠) قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقال الحافظ الذهبى فى التخليص صحيح ، سمعه جماعة من داود ، وهو فى (مسند أحمد) : ٣٢/٧ ، حديث رقم (٢٣٤٢٠) .

(٢) (فتح البارى) : ٧٠٥/١ ، كتاب الصلاة ، باب (٥٨) نوم الرجال فى المسجد ، حديث رقم (٤٤٢) . قوله : (لقد رأيت سبعين من أصحاب الصفة) يشعر بأنهم كانوا أكثر من سبعين ، وهؤلاء الذين رآهم أبو هريرة غير السبعين الذين بعثهم النبى ﷺ فى غزوة بئر معونة ، وكانوا من أهل الصفة أيضاً لكنهم استشهدوا قبل إسلام أبى هريرة ، وقد اعتنى بجمع أصحاب الصفة ابن الأعرابى والسلمى والحاكم وأبو نعيم ، وعند كل منهم ما ليس عند الآخر ، وفى بعض ما ذكروه اعتراض ومناقشة ، ولكن لا يسع هذا المختصر تفصيل ذلك .

وقال هشام بن عمار : أن صدقة القرشي ، عن زيد بن واقد ، عن بشر
ابن عبد الله ، عن واثلة بن الأسقع ، قال : كنت من أصحاب الصفه ومأمنا
إنسانُ يجد ثوباً إلا ما قد جعل الغبار والعرق في جلودنا طرقاتاً .
وقال سيف ، عن محمد ، عن عطاء ، قال : كان أصحاب الصفه
أضياف المسلمين ، وكانت صفة المسجد مئواهم ، فمات النبي ﷺ وهي منزلهم ،
فإذاهم أحد من المسلمين لهم بخير أتاهاهم به أو ذهب بعضهم [إليه] .



فصل فى ذكر نوم المرأة فى المسجد ولبث المريض وغيره بمسجد رسول الله ﷺ وضرب الخيمة ونحوها فيه على عهده ﷺ

خرج البخارى^(١) من حديث أبى أسامة ، عن هشام عن أبيه ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، أن وليدة كانت سوداء لحى من العرب فأعتقوها فكانت معهم . قالت : فخرجت صبية لهم عليها وشاح أحمر من سُيُور . قالت : فوضعت - أو وقع منها - فمرت به حدياة وهو مَلَقَى ، فحسبته لحماً فخطفتُ . قالت : فالتمسوه فلم يجدوه . قالت فاتهمونى به . قالت فطفقوا يفتشون حتى فتشوا قلبها . قالت : والله إنى لقائمة معهم إذ مرت الحدياة فالتفتُ ، قالت :

(١) (فتح البارى) : ٣٧/١ ، كتاب الصلاة ، باب (٥٧) نوم المرأة فى المسجد ، حديث رقم (٤٣٩) قوله : (باب نوم المرأة فى المسجد) أى إقامتها فيه .

قوله : (حدياة) بضم الحاء وفتح الدال المهملتين وتشديد الياء التحتانية تصغير حداة بالهمز بوزن عتبة ، ويجوز فتح أوله . وهى الطائر المعروف المأذون فى قتله فى الحل والحرم ، والأصل فى تصغيرها حدياة بسكون الياء وفتح الهمزة لكن سهلت الهمزة وأدغمت ثم أشبعت الفتحة فصارت ألفاً ، وتسمى أيضاً الحدى بضم أوله وتشديد الدال مقصور ، ويقال أيضاً الحدو بكسر أوله وفتح الدال الخفيفة وسكون الواو وجمعها حداً كالمفرد بلا هاء ، وربما قالوه بالمد .

قوله : (حتى فتشوا قلبها) كأنه من كلام عائشة ، وإلا فمقتضى السياق أن نقول (قبلى) وكذا هو فى رواية المصنف فى أيام الجاهلية من رواية على بن مسهر عن هشام ، فالظاهر أنه من كلام الوليدة . وأوردته بلفظ الغيبة التفاتاً أو تجريداً ، وزاد فيه ثابت أيضاً " قالت : فدعوت الله أن يبرئنى فجاءت الحديا وهم ينظرون ، وفى الحديث إياحة المبيت والمقيل فى المسجد لمن لا مسكن له من المسلمين رجلاً كان أو امرأة عند أمن الفتنة ، وإياحة استظلاله فيه بالخيمة ونحوها ، وفيه الخروج من البلد الذى يحصل للمرأة فيه المحنة ، ولعله يتحول إلى ما هو خير له كما وقع لهذه . وفيه فضل الهجرة من دار الكفر ، وإجابة دعوة المظلوم ولو كان كافراً لأن فى السياق أن إسلامها كان يعد قدموها بالمدينة . والله أعلم .

فوقع بينهم ، قالت فقلت : هذا الذى به زعمتم ، وأنا منه بريئة وهو ذا هو .
قالت : فجاءت إلى رسول الله ﷺ فأسلمت . قالت عائشة : رضى الله تبارك
وتعالى عنها : فكان له خباء فى المسجد ، أو حِفْشُ ، قالت : فكانت تأتيني
فتحدث عندي . قالت فلا تجلس عندي مجلساً إلا قالت :

ويوم الوشاح من تعاجيب ربنا إلا أنه من بلدة الكفر أنجاني قالت عائشة
رضى الله تبارك وتعالى عنها : فقلت لها ما شأنك لا تقعين معي مقعداً إلا قلت
هذا؟ قالت : فحدثني بهذا الحديث . ذكره فى الصلاة وترجم عليه نوم المرأة فى
المسجد ، وذكره فى أيام الجاهلية^(١) .

وخرج من حديث عبد الله قال : حدثني نافع عن عبد الله بن عمر
رضى الله تبارك وتعالى عنه أنه كان ينام وهو شاب أعزب لا أهل له ، فى
مسجد النبى ﷺ . ترجم عليه باب نوم الرجال فى المسجد^(٢) . وقال أبو قلابه
عن أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه : قدم رهط من عقل على النبى ﷺ
فكانوا فى الصفة فقراء . وقال عبد الرحمن بن أبى بكر رضى الله تبارك
وتعالى عنهما : كانوا أصحاب الصفة فقراء .

(١) (فتح البارى) : ١٨٧/٧ ، كتاب مناقب الأنصار ، باب (٢٦) أيام الجاهلية ، حديث رقم
(٣٨٣٥) .

(٢) (فتح البارى) : ٧٠٤/١ - ٧٠٥ ، كتاب الصلاة ، باب (٥٨) نوم الرجال فى المسجد ،
حديث رقم (٤٤) .

قوله : (باب نوم الرجال فى المسجد) أى جواز ذلك ، وهو قول الجمهور ، وروى عن
ابن عباس كراهيته إلا لمن يريد الصلاة ، وعن ابن مسعود مطلقاً ، وعن مالك التفصيل بين من
له مسكن فيكره وبين من لا مسكن له فيباح .

قوله : (أعزب) بالمهمله والزاي أى غير متزوج . والمشهور فيه عزب بفتح العين
وكسر الزاي ، والأول لغة قليلة مع أن القزاز أنكرها .

وقوله : (لا أهل له) هو تفسير لقوله أعزب ، ويحتمل أن يكون من العام بعد الخاص
فيدخل فيه الأقارب ونحوهم . وقوله : (فى مسجد) متعلق بقوله ينام .

وخرج البخارى^(١) ومسلم قول ابن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما : وكنت غلاماً شاباً عزباً وكنت أنام فى المسجد على عهد رسول الله ﷺ من حديث معمر ، عن الزهرى ، عن سالم ، عن أبيه . وذكره فى كتاب التعبير مطولاً .

وخرجه بقى بن مخلد ولفظه : عن ابن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، قال : كنا فى زمن رسول الله ﷺ ننام فى المسجد ونقيل فيه ونحن شباب .

وفى روايه له قال : كنا ونحن شباب نبيت فى عهد رسول الله ﷺ ونقيل فى المسجد .

وخرج البخارى^(٢) من حديث هشام بن عروه ، عن أبيه ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها قالت : أصيب سعدٌ فى يوم الخندق فى الأكل فى فضرب النبى ﷺ خيمة فى المسجد ليعوده من قريب ، فلم يرعهم - وفى المسجد خيمة من بنى غفار - إلا الدم يسيل إليهم ، فقالوا : يا أهل الخيمة ما هذا الذى يأتينا من قبلكم ؟ فإذا سعد يغزو جرحه دماً ، فمات فيها . ترجم عليه باب الخيمة فى المسجد للمرضى وغيرهم .

وأخرج مسلم^(٣) هذا الحديث من هذه الطريق ، وكرره فى المغازى وذكره ابن إسحاق أن المرأة التى مرض سعد فى خيمتها اسمها ربيعة^(٤) ، وهى من أسلم ، ولم يذكرها ابن عبد البر فى الصحابة^(٥) .

(١) (فتح البارى) : ٥١٨/١٢ ، كتاب التعبير ، باب (٣٦) الأخذ على اليمين فى النوم ، حديث رقم (٧٠٣٠) ، والعزب بفتح المهملة والزاي ثم موحدة : من لا زوجة له ، ويقال له الأعزب بقلة فى الاستعمال .

(٢) (فتح البارى) : ٧٢٢/١ ، كتاب الصلاة ، باب (٧٧) الخيمة فى المسجد للمرضى وغيرهم ، حديث رقم (٤٦٣) .

(٣) (فتح البارى) : ٥٢٣/٧ ، كتاب المغازى ، باب (٣١) مرجع النبى ﷺ من الأحزاب ومخرجه إلى بنى قريظة ومحاصرته إياهم ، حديث رقم (٤١٢٢) .

وخرج الإمام أحمد^(١) من حديث ابن نويرة، حدثنا هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله تبارك وتعالى عنها قالت : أصيب سعد يوم الخندق ، رواه رجل من قریش يقال له حبان بن العرقعة في الأكل فضرب عليه رسول الله ﷺ خيمة في المسجد ليعوده من قريب .

وقال ابن حزم وكان رسول الله ﷺ قد جعل سعد بن معاذ رضي الله تبارك وتعالى عنه في خيمة في المسجد يسكنها ، وهذه الأسلمية كانت امرأة صالحة تقوم على المرضى وتداوى الجرحى ليعوده ﷺ من قريب .

= (٤) قال ابن إسحاق : وكان رسول الله ﷺ قد جعل سعد بن معاذ في خيمة لامرأة من أسلم ، يقال لها ربيعة ، في مسجده ، كانت تداوى الجرحى ، وتحتسب بنفسها على خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين وكان رسول الله ﷺ قد قال لقومه حين أصابه السهم بالخندق : أجعلوه في خيمة ربيعة حتى أعوده من قريب . (سيرة ابن هشام) : ٤ / ١٩٨ - ١٩٩ ، تحكيم سعد في أمر بني قريظة .

(٥) هي ربيعة الأخصارية أو الأسلمية .

ذكرها ابن إسحاق في قصة سعد بن معاذ لما أصابه بالخندق ، فقال رسول الله ﷺ أجعلوه في خيمة ربيعة التي في المسجد حتى أعوده من قريب ، وكانت امرأة تداوى الجرحى ، وتحتسب بنفسها على خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين .

وقال البخاري في (الألب المفرد) : حدثنا أبو نعيم ، حدثنا ابن الغسيل ، عن عاصم بن عمر بن قتادة ، عن محمود بن لبيد ، قال : ولما أصيب أكحل سعد يوم الخندق فقيل : خلّوه عند امرأة يقال لها ربيعة ، وكانت تداوى الجرحى ، وكان رسول الله ﷺ إذا مر به يقول : كيف أمسيت ؟ وإذا أصبح قال : كيف أصبحت ؟ فيخبره . وأورده في (التاريخ) بقصة وفاة سعد ، ومنده صحيح ، وأورده المستغفرى من طريق البخاري وأبو موسى من طريق المستغفرى .

(الإصابة) : ٦٤٦/٧ ، ترجمة رقم (١١١٧٥) .

(١) (مسند أحمد) : ٨٤/٧ ، حديث رقم (٢٣٧٧٣) .

وذكر بن إسحاق أن وفد تقيف لما قدموا على رسول الله ﷺ في شهر رمضان مقدمه من تبوك ضرب لهم قبة في ناحية المسجد^(١) .
وذكر ابن زبالة أن سليمان بن عطاء سئل عن النوم في المسجد فقال: كيف تسألون عن هذا ، وقد كان أهل الصفة ينامون في المسجد في عهد رسول الله ﷺ ويظلمون فيه وقال أبو نعيم : عن الفضل بن دكين ، حدثنا حميد بن عبد الله بن الأصم عن ابنته قالت : قد رأيت فيه قدوم أم سلمة رضي الله تبارك وتعالى عنها في مسجد رسول الله ﷺ حين قُتل الحسين بن علي رضي الله تبارك وتعالى عنهما وعليها خمار أسود .

فصل في ذكر اللعب يوم العيد في مسجد رسول الله ﷺ وهو ﷺ يراهم

خرج مسلم^(٢) من حديث جرير عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله تبارك وتعالى عنها قالت : جاء الحبش يزفنون يوم عيد في المسجد ، فدعاني النبي ﷺ فوضعت رأسي على منكبه فجعلت أنظر إلى لعبهم حتى كنت أنا الذي أنصرف عن النظر إليهم .

(١) قال ابن إسحاق : ولما قدموا على رسول الله ﷺ ضرب عليهم قبة في ناحية مسجده ، كما يزعمون . فكان خالد بن سعيد بن العاص ، هو الذي يمشى بينهم وبين رسول الله ﷺ حتى اكتبوا كتابهم ، وكان خالد هو الذي كتب كتابهم بيده ، وكان لا يطعمون طعاماً يأتيهم من رسول الله ﷺ حتى يأكل منه خالد ، حتى أسلموا وفرغوا من كتابهم . (سيرة ابن هشام) : ٢٢٥/٥ ، أمر وفد تقيف وإسلامها .

(٢) (مسلم بشرح النووي) : ٤٣٦/٦ ، كتاب صلاة العيدين ، باب (٤) الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه في أيام العيد ، حديث رقم (٢٠) .

ذكره البخارى^(١) من حديث الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب ، عن عروة ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، قالت : أن أبا بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه ، دخل عليها وعندها جاريتان فى أيام منى تدفنان وتضربان - والنبي ﷺ متغش بثوبه - فانتهرهما أبو بكر فكشف النبي ﷺ عن وجهه فقال : دعهما يا أبا بكر ، فإنها أيام عيد . وتلك الأيام أيام منى . وقالت عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها : رأيت النبي ﷺ يسترنى وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون فى المسجد ، فزجهم عمر ، فقال النبي ﷺ دعهم . أمنا بنى أرفدة . يعنى من الأمن . ذكره فى آخر العيدين ، وفى المناقب ، وترجم عليه

(١) (فتح البارى) : ٦٠٢/٢ ، كتاب العيدين ، باب (٢٥) إذا فاتته العيد يصلى ركعتين ، وكذلك النساء ومن كان فى البيوت والقرى ، قول النبي ﷺ : " هذا عيدنا أهل الإسلام " . وأمر أنس بن مالك مولاه ابن أبى عتبة بالزاوية فجمع أهله وبيته وصلى كصلاة أهل المصر وتكبيرهم . وقال عكرمة : أهل السواد يجتمعون فى العيد يصلون ركعتين كما يصنع الإمام . وقال عطاء إذا فاتته العيد صلى ركعتين ، حديث رقم (٩٨٧) و (٩٨٨) ، قال الحافظ فى هذه الترجمة حكمان : مشروعية استدراك صلاة العيد إذا فاتت مع الجماعة سواء كانت بالاضطرار أو بالاختيار ، وكونه تقضى ركعتين كأصلها . على خلاف بين أصحاب المذاهب ذكره الحافظى فى (الفتح) ، فليراجع هناك .

وذكره فى كتاب المناقب باب (١٥) وقول النبي ﷺ : " يا بنى أرفدة " حديث رقم (٣٥٢٩) و (٣٥٣٠) ، والحبش هم الحبشة يقال لهم من ولد حبش بن كوش بن حام بن نوح ، وهم مجاورون لأهل اليمن يقطع بينهم البحر ، وقد غلبوا على اليمن قبل الإسلام وملكوها ، وغزا أبرهة من ملوكهم الكعبه ومعه الفيل ، وقد ذكر ابن إسحاق قصته مطوله ، وأخرجها الحاكم ثم البيهقى من طريق قابوس بن أبى ظبيان ، عن أبيه ، عن ابن عباس ملخصة ، وإلى هذا القدر أشار المصنف بذكرهم فى مقدمة السيرة النبوية واستدل قوم من الصوفية بحديث الباب على جواز الرقص وسماع آلات الملاهى ، وطعن فيه الجمهور باختلاف المقصدين ، فإن لعب الحبشة بحرابهم كان للتمرين على الحرب فلا يحتج به للرقص فى اللهو ، والله أعلم . (فتح البارى) : ٦٨٥/٦ - ٦٨٦ ، كتاب المناقب ، باب (١٥) قصة الحبش ، وقول النبي ﷺ : " يا بنى أرفدة " حديث رقم (٣٥٢٩) و (٣٥٣٠) .

باب قصة الحبش وقول النبي ﷺ يا بنى أرفدة ، والإسناد واحد ، وذكره فى كتاب النكاح^(١) فى باب النظر إلى الحبشة ونحوهم من غير ريبة ، عن الأوزاعي ،

(١) (فتح البارى) : ٤٢٠/٩ - ٤٢١ ، كتاب النكاح ، باب (١١٥) نظر المرأة إلى الحبش ونحوهم من غير ريبة ، حديث رقم (٥٢٣٦) قوله : (باب نظر المرأة إلى الحبش ونحوهم من غير ريبة) وظاهر الترجمة أن المصنف كان يذهب إلى جواز نظر المرأة إلى الأجنبى بخلاف عكسه ، وهى مسألة شهيرة ، واختلف الترجيح فيها عند الشافعية ، وحديث الباب يساعد من أجاز ، وقد تقدمت فى أبواب العيد جواب النووى عن ذلك بأن عائشة كانت صغيرة دون البلوغ أو كان قبل الحجاب .

وقواه بقوله فى هذه الرواية : " فأقْدروا قدر الجارية الحديثة السن " لقد تقدم ما يعكر عليه وأن فى بعض طرقه أن ذلك كان بعد قدوم وفد الحبشة وأن قدومهم كان سنة سبع ولعائشة يومئذ ست عشر سنة ، فكانت بالغة ، وكان ذلك بعد الحجاب ، وحجة من منع حديث أم سلمة الحديث المشهور : " أفعمياوان أنتما " وهو حديث أخرجه أصحاب السنن من رواية الزهرى عن نيهان مولى أم سلمة عنها وإسناده قوى ، وأكثر ما علل به أفراد الزهرى بالرواية عن نيهان وليست بعله قاذحة ، فإن من يعرفه الزهرى ويصفه بأنه مكاتب أم سلمة ولم يجرحه أحد لا ترد روايته ، والجمع بين الحديثين احتمال تقدم الواقعة أو أن يكون فى قصة الحديث الذى ذكره نيهان شيء يمنع النساء من رؤيته لكون ابن أم مكتوم كان أعمى فلعلة كان منه شيء ينكشف ولا يشعر به ، ويقوى الجواز استمرار العمل على جواز خروج النساء إلى المساجد والأسواق والأسفار منتقيات لئلا يراهن الرجال ، ولم يؤمر الرجال قط بالانتقاب لئلا يراهن النساء ، فدل على تغاير الحكم بين الطائفتين ، وبهذا أحتج الغزالي على الجواز فقال : لمنا نقول أن وجه الرجل فى حقها عورة كوجه المرأة فى حق بل هو كوجه الأمرد فى حق الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط وإن لم تكن فتنة فلا ، إذا لم تزل الرجال على مر الزمان مكشوفو الوجوه والنساء يخرجن منتقيات ، فلو استؤوا لأمر الرجال بالانتقاب أو منعن من الخروج .

وأخرجه فى كتاب الصلاة ، باب (٦٩) أصحاب الحراب فى المسجد ، وحديث رقم (٤٥٤) و (٤٥٥) قوله (باب أصحاب الحراب فى المسجد) والمراد جواز دخولهم فيه ونصال حرابهم مشهورة ، وأظن المصنف أشار إلى تخصيص الحديث السابق فى النهى عن المرور =

عن الزهرى ، وذكره فى كتاب الصلاة ، فى باب أصحاب الحراب فى المسجد من حديث صالح بن كيسان ، عن ابن شهاب .
وخرجه النسائى^(١) من حديث الأوزاعى ، عن الزهرى ، عن سعيد ، عن أبى هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : دخل عمر رضى الله

= فى المسجد بالنصل غير مغمود ، والفرق بينهما أن التحفظ فى هذه الصورة وهى صورة اللعب بالحراب سهل ، بخلاف مجرد المرور فإنه قد يقع بغتة فلا يتحفظ منه .

قوله : (لقد رأيت رسول الله ﷺ يوماً فى باب حجرتى والحبشة يلعبون فى المسجد) فيه جواز ذلك فى المسجد ، وحكى ابن التين عن أبى الحسن اللخمى أن اللعب بالحراب فى المسجد منسوخ بالقرآن والسنة : أما القرآن فقوله تعالى : ﴿ فى بيوت أنى الله أن ترفع ﴾ وأما السنة فحديث " جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم " . وتعقب بأن الحديث ضعيف ، وليس فيه ولا فى الآية تصريح بما ادعاه ، ولا عرف التاريخ فيثبت النسخ . وحكى بعض المالكية عن مالك أن لعبهم كان خارج المسجد وكانت عائشة فى المسجد ، وهذا لا يثبت عن مالك فإنه خلاف ما صرح به فى طرق هذا الحديث ، وفى بعضها أن عمر أنكر عليهم لعبهم فى المسجد فقال النبى ﷺ : " دعهم " واللعب بالحراب ليس لعباً مجرداً بل فيه تدريب الشجعان على مواقع الحروب والإستعداد للعدو . وقال المهلب : المسجد موضع لأمر جماعة المسلمين ، فما كان من الأعمال يجمع منفعة الدين وأهله جاز فيه . وفى الحديث جواز النظر إلى اللهو المباح ، وفى حسن خلقه ﷺ مع أهله وكرم معاشرته ، وفضل عائشة وعظيم محلها عنده .

قوله : (يسترنى بردائه) يدل على أن ذلك كان بعد نزول الحجاب ، ويدل على جواز نظر المرأة إلى الرجل . وأجاب بعض من منع بأن عائشة كانت إذ ذاك صغيرة ، وفيه نظر لما ذكرنا وادعى بعضهم بحديث " أفعمياوان أنتما ؟ " وهو حديث مختلف فى صحته .
(١) (سنن النسائى) : ٢١٧/٣ ، كتاب العيدين ، باب (٣٥) اللعب فى المسجد يوم العيد ونظر النساء إلى ذلك ، حديث رقم (١٥٩٤) .

قال الإمام النووى : فيه جواز اللعب بالسلاح ونحوه من آلات الحرب فى المسجد ويلتحق به ما فى معناه من الأسباب المعينة على الجهاد وأنواع البر . وفيه جواز نظر النساء إلى لعب الرجال من غير نظر إلى نفس البدن وأما نظر المرأة إلى وجه الرجل الأجنبى فإن كان بشهوة=

تبارك وتعالى عنه والحبشة يلعبون في المسجد ، فزجهم عمر ، فقال رسول الله ﷺ : دعهم يا عمر ، فإنهم بنو أرفدة . ترجم عليه اللعب في المسجد يوم العيد .
 وخرج مسلم^(١) من حديث ابن جريج قال : أخبرني عطاء قال : أخبرني عبيد بن عمير قال : أخبرتني عائشة رضي الله تبارك وتعالى عنها أنها قالت :
 للاعبين وددت أني أراهم قالت : فقام رسول الله ﷺ فقامت على الباب أنظر بين
 أذنيه وعاتقه وهم يلعبون في المسجد . قال عطاء فرس أو حبش . قال : وقال
 لي ابن أبي عتيق بل حبش .

ولأحمد^(٢) من حديث ابن نمير من حديث هشام عن أبيه ، عن عائشة
 رضي الله تبارك وتعالى عنها قالت : أن الحبشة كانوا يلعبون عند رسول الله
 ﷺ في يوم عيد ، قالت : فأطلعت من فوق عاتقه ، فطأطأ لي رسول الله ﷺ
 منكبيه فجعلت انظروا إليهم من فوق عاتقه حتى شيعت ثم انصرفت .

= فحرام بالاتفاق وإن كان بغير شهوة ولا مخافة فتنة ففي جوازه وجهان لأصحابنا أصحابهما
 تحريمه لقوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ﴾ .

ولقوله ﷺ لأم سلمة وأم حبيبة احتجبا عنه أي عن ابن أم مكتوم فقالتا أنه أعمى لا يبصرنا
 فقال ﷺ أعميان أنتما أليس تبصرانه ؟ وهو حديث حسن رواه الترمذي وغيره وقال : هو
 حديث حسن .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٤٣٧/٦ ، كتاب صلاة العيدين ، باب (٤) الرخصة في اللعب الذي
 لا معصية فيه في أيام العيد ، حديث رقم (٢١) .

قولها (وأنا جارية فاقدروا قدر الجارية العربية حديثه السن) معناه أنها تحب اللهو
 والتفرج والنظر إلى اللعب حباً بليغاً وتحرص على ادامته ما أمكنها ولا تمل ذلك إلا بعذر من
 تطويل .

قوله ﷺ (حسبك) هو استفهام بدليل قولها : قلت : نعم تقديره : حسبك أي هل يكفيك هذا
 القدر ؟ قولها (جاء حبش يزفنون في يوم عيد في المسجد) على التوثيب بسلامهم ولعبهم
 بحرابتهم .

(٢) (مسند أحمد) : ٨٥/٧ ، حديث رقم (٢٣٧٧٥) .

فصل فى ذكر أن رسول الله ﷺ احتجم فى مسجده

خرج الإمام أحمد من حديث إسحاق بن عيسى ، حدثنا ابن لهيعة قال :
كتبت إلى موسى بن عقبة يخبرنى عن بسر بن سعيد ، عن زيد بن ثابت : أن
رسول الله ﷺ احتجم فى المسجد ، قلت لابن لهيعة : فى مسجد بيته ؟ قال : لا ،
فى مسجد الرسول ﷺ (١) .

فصل فى أكله ﷺ فى المسجد

[فخرج الإمام أحمد من حديث] حسن بن موسى ، حدثنا ابن لهيعة ،
حدثنا سليمان بن زياد ، عن عبدالله بن الحارث بن جزء الزبيدى ، قال : أكلنا
مع رسول الله ﷺ شواء فى المسجد ، فأقيمت الصلاة ، فأدخلنا أيدينا فى
الحصى ، ثم قمنا نصلى ولم نتوضأ (٢) .

فصل فى أنه ﷺ توضأ فى المسجد

قال الإمام أحمد : حدثنا وديع بن خالد ، عن أبى الغالية ، عن رجل من
أصحاب النبى ﷺ قال : حفظت لك أن رسول الله ﷺ توضأ فى المسجد (٣) .



(١) (مسند أحمد) : ٢٣٦/٦ ، حديث رقم (٢١٠٩٨) .

(٢) (مسند أحمد) : ٢١٠/٥ ، حديث رقم (١٧٢٤٩) .

(٣) (مسند أحمد) : ٥٠١/٦ ، حديث رقم (٢٢٥٧٨) .

وأما تعليق الأقفاء^(١) فى المسجد

فقال أبو عبد الله محمد بن الحسن بن أبى الحسين بن زباله : وحدثنى عبدالعزيز بن محمد عن إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد ، عن أبيه قال : إن ناساً كانوا يقدمون على النبى ﷺ لا شئ لهم ، فقالت الأنصار : يا رسول الله ، لو عجلناك قنوا فى كل حائط من هؤلاء ، قال : أجل فافعلوا ، ففعلوا ، فجرى ذلك إلى اليوم ، فهى الأقفاء التى تعلق بالمسجد التى عند جدار النخل ، فتعطاها المساكين ، وكان عليها على عهد رسول الله ﷺ معاذ بن جبل رضى الله تبارك وتعالى عنه .

وفى رواية أن محمد بن مسلمة رأى [أضيافاً] عند رسول الله ﷺ فى المسجد ، فقال : ألا تعرف [هذه] الأضياف فى دور الأنصار ، ونجعل لك من كل حائط قنوا ليكون لمن يأتىك من هؤلاء الأقوام . فقال رسول الله ﷺ : بلى ، فجعل الرجل كلما جاء ماله جاء بفنوه فجعله فى المسجد بين ساريتين ، فجعل الناس يفعلون ذلك ، وكان معاذ بن جبل رضى الله تبارك وتعالى عنه يقوم عليه ، وكان يجعل حبلاً بين الساريتين ، ثم يعلق الأقفاء على الحبل ، ويجمع العشرين أو أكثر فيضع عليهم بعضاً من الأقفاء فيأكلون حتى يشبعوا ، ثم ينصرفون ، ويأتى غيرهم ، فيفعل لهم مثل ذلك ، فإذا كان الليل فعل لهم مثل ذلك^(٢) .

(١) القنو : العنق بما فيه من الرطب ، وجمعه أقفاء ، وقد تكرر فى الحديث . (لسان العرب) : ٢٠٤/١٥ .

(٢) (فتح البارى) : ٦٧٨/١ ، كتاب الصلاة ، باب (٤٢) القسمة وتعليق القنو فى المسجد . قال أبو عبد الله : القنو : العنق ، والاثنان قنوان والجماعة أيضاً قنوان . مثل صنو وصنوان . وأشار الحافظ فى (الفتح) إلى ما رواه النسائى من حديث عوف بن مالك الأشجعى قال : خرج رسول الله ويده عصاً ، وقد علق رجلاً قنوا حشف ، فجعل يطعن ذلك القنو ويقول : لو شاء رب هذه الصدقة تصدق بأطيب من هذا .

فصل فى ربط الأسير بمسجد رسول الله ﷺ

خرج البخارى من حديث الليث ، حدثنى سعيد بن أبى سعيد ، انه سمع أبا هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : بعث النبى ﷺ خيلاً قبل نجد ، فجاءت برجل من بنى حنيفة يقال له ثمامة بن أثال ، فربطوه بسارية من سواري المسجد ، فخرج إليه النبى ﷺ فقال : أطلقوا ثمامة ، فانطلق إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل ، ثم دخل المسجد فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . ذكره فى الصلاة فى باب الأسير أو الغريم يربط فى المسجد^(١) ، وذكره فى باب دخول المشركين فى المسجد^(٢) .

وأخرجه مسلم أيضاً ، وله طرق فى كتاب الجهاد ، وفيه قصة^(٣) . وقال ابن زبالة : حدثنى محمد بن جعفر عن عمر بن هارون ، عن عثمان بن أبى سليمان . قال : إن مشركى قريش حين أتوا رسول الله ﷺ فى فداء أسارهم

= وفى الباب أيضاً حديث آخر ، أخرجه ثابت فى (الدلائل) بلفظ : إن النبى ﷺ الأمر من كل حائط بقتو يعلق فى المسجد . يعنى للمساكين . وفى رواية له : وكان عليها معاذ بن جبل ، أى على حفظها أو على قسمتها . (فتح البارى) : ٦٨٠/١ .

(١) (فتح البارى) : ٧٣٠/١ - ٧٣١ ، كتاب الصلاة ، باب (٧٦) الاغتسال إذا أسلم ، وربط الأسير أيضاً فى المسجد ، وكان شريح يأمر الغريم أن يحبس إلى سارية المسجد ، حديث رقم (٦٤٢) .

(٢) (المرجع السابق) : باب (٨٢) دخول المشرك المسجد ، حديث رقم (٤٦٩) . وفى دخول المشرك المسجد مذاهب : فمن الحنفية الجواز مطلقاً ، وعن المالكية والمزنى المنع مطلقاً ، وعن الشافعية التفصيل بين المسجد الحرام وغيره للأية : ﴿ إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ﴾ . وقيل : يؤذن للكتاتى خاصة ، وحديث الباب يرد عليه ، فإن ثمامة ليس من أهل الكتاب .

(٣) (مسلم بشرح النووي) : ٣٣٠/١٢ - ٣٣١ ، كتاب الجهاد والسير ، باب (١٩) ربط الأسير وحبسه ، وجواز المن عليه ، حديث رقم (٥٩) ، (٦٠) من طريقين .

الذين أسروا ببدر وكانوا يلبثون في المسجد ، فمنهم جبير بن مطعم رضى الله
تبارك وتعالى عنه [قال :] كنت أبيت في المسجد ، فكنت أسمع قراءة النبي
ﷺ وكان يومئذ مشركاً مع المشركين .

فصل في ذكر جلوس رسول الله ﷺ في مقعد بنى له

خرج النسائي من حديث جرير ، عن أبي فروة ، عن أبي زرعة ، عن
أبي هريرة وأبي ذر رضى الله تبارك وتعالى عنهما قالوا : كان رسول الله ﷺ
يجلس بين ظهراني أصحابه ، فيجئ الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل ،
فطلبنا إلى رسول الله ﷺ أن نجعل له مجلساً يعرفه الغريب إذا أتاه ، فبينما له
دكاناً من طين كان يجلس عليه ، ونجلس بجانبه سماطين^(١) .

قال ابن سيده : والدكة بناء يسطح أعلاه ، والدكان من البناء : مشتق
من ذلك . وقال الجوهري : الدكان الذى يقعد عليه^(٢) .

فصل في ذكر مصلى رسول الله ﷺ في الأعياد

خرج أبو داود من حديث حماد عن حميد عن أنس بن مالك رضى الله
تبارك وتعالى عنه ، قال : قدم رسول الله ﷺ المدينة ولهم يومان يلعبون
فيهما ، فقال : ما هذان اليومان ؟ قالوا : كنا نلعب فيهما في الجاهلية ، فقال

(١) (سنن النسائي) : ٤٧٥/٨ - ٤٧٦ ، كتاب الإيمان ، باب (٦) صفة الإيمان والإسلام ، حديث

رقم (٥٠٠٦) . والسماط بكسر السين : الصف من الناس .

وأخرجه أبو داود في السنة ، باب (١٧) في القدر ، حديث رقم (٤٦٩٨) وزاد فيه : وكنا نجلس
بجنبتيه ، وذكر نحو هذا الخبر ، فأقبل رجل ، فذكر هيئته ، حتى سلم من طرف السماط ،
فقال : السلام عليك يا محمد ، قال : فرد عليه النبي ﷺ .

(٢) (لسان العرب) : ١٠ / ٤٢٥ .

رسول الله ﷺ : إن الله تبارك وتعالى قد أبدلكم خيراً منهما : يوم الأضحى ويوم الفطر (١) .

وخرجه النسائي من حديث إسماعيل قال : حدثنا حميد عن أنس بن مالك قال : كان لأهل الجاهلية يومان في كل سنة يلعبون فيهما ، فلما قدم النبي ﷺ المدينة قال : كان لكم يومان تلعبون فيهما وقد أبد لكم الله بهما خيراً منهما ، يوم الفطر ويوم الأضحى (٢) .

وقال الواقدي : أول عيد صلاه رسول الله ﷺ بالمصلى سنة اثنتين من مقدمه المدينة من مكة .

وخرج أبو زيد عمر بن شبة من حديث أبي ضمرة الليثي ، عن حمزة ابن عبد الواحد ، عن داود بن بكر ، عن خالد بن عبد الله ، عن أنس بن مالك رضي الله تبارك وتعالى عنه ، قال : إن رسول الله ﷺ خرج إلى المصلى يستسقى ، فبدأ بالخطبة ، ثم صلى وكبر واحدة افتتح بها الصلاه ، فقال : هذا مجمعا ، ومستطربنا ، ومدعانا لعيدنا ، ولفطربنا ، وأضحانا ، [فلا] .
وخرج البخاري (٣) من حديث زيد بن أسلم ، عن عياض بن عبد الله بن أبي سرح ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : كان رسول الله ﷺ يخرج يوم الفطر

(١) (سنن أبي داود) : ٦٧٥/١ ، كتاب الصلاه ، باب (٢٤٥) صلاة العيدين ، حديث رقم (١١٣٤) .

(٢) (سنن النسائي) : ١٩٩/٣ ، كتاب العيدين ، باب (١) بدون ترجمة ، حديث رقم (١٥٥٥) ، وأخرجه أيضاً البيهقي في (المنن الكبرى) : ٢٧٧/٣ ، كتاب صلاة العيدين .

(٣) (فتح الباري) : ٥٧٠/٢ ، كتاب العيدين ، باب (٦) الخروج إلى المصلى بغير منبر ، حديث رقم (٩٥٦) .

وفي هذا الحديث من الفوائد بنيان المنبر ، قال الزين بن المنير : وإنما اختاروا أن يكون باللبن لا من الخشب لكونه يترك بالصحراء في غير حرز فيؤمن عليه النقل ، بخلاف خشب منبر الجامع . وفيه أن الخطبة على الأرض عن قيام في المصلى أولى من القيام على المنبر ، والفرق بينه وبين المسجد أن المصلى يكون بمكان فيه فضاء فيتمكن من رؤيته كل من حضر ، بخلاف المسجد فإنه يكون في مكان محصور فقد لا يراه بعضهم ، وفيه الخروج إلى المصلى =

والأضحى إلى المصلى ، فأول شئ يبدأ به الصلاة حدثنا سعيد بن أبى مريم قال: حدثنا محمد بن جعفر قال : أخبرنى زيد عن عياض بن عبد الله بن أبى سرح عن أبى سعيد الخدرى قال : " وكان رسول الله ﷺ يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى ، فأول شئ يبدأ به الصلاة ، ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس ، والناس جلوس على صفوفهم - فيعظهم ، ويوصيهم ، ويأمرهم . فإن كان يريد أن يقطع بعثاً قطعه أو يأمر بشئ أمر به ، ثم ينصرف . " قال أبو سعيد: فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان - وهو أمير المدينة - فى أضحى أو فطر، فلما أتينا المصلى إذا منبر بناء كثير بن الصلت ، فإذا مروان يريد أن يرتقى قبل أن يصلى ، فجذبت بثوبه ، فجبذنى ، فارتفع فخطب قبل الصلاة ، فقلت له : غيرتم والله ، فقال : أبا سعيد قد ذهب ما تعلم ، فقلت ما أعلم والله خير مما لا أعلم . فقال : إن الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة، فجعلتها قبل الصلاة .

= فى العيد ، وأن صلاتها فى المسجد لا تكون إلا عن ضرورة ، وفيه إنكار العلماء على الأمراء إذا صنعوا ما يخالف السنة ، وفيه حلف العالم على صدق ما يخبر به ، والمباحث فى الأحكام ، وجواز عمل العالم بخلاف الأولى إذا لم يوافقه الحاكم على الأولى لأن أبا سعيد حضر الخطبة ولم ينصرف ، فيستدل به على أن البداءة بالصلاة فيه ليس بشرط فى صحتها . والله اعلم .

واستدل به على استحباب الخروج إلى الصحراء لصلاة العيد وأن ذلك أفضل من صلاتها فى المسجد ، لمواظبة النبى ﷺ على ذلك مع فضل مسجده . وقال الشافعى فى (الأم) : بلغنا أن رسول الله ﷺ كان يخرج فى العيدين إلى المصلى بالمدينة ، وكذا من بعده إلا من عذر مطر ونحوه ، وكذلك عامة أهل البلدان خلا أهل مكة . ثم أشار إلى أن سبب ذلك سعة المسجد وضيق أطراف مكة قال : فلو عمر بلد فكان مسجد أهله يسعهم فى الأعياد لم أر أن يخرجوا منه، فإن كان لا يسعهم كرهت الصلاة فيه وإلا إعادة ، ومقتضى هذا أن العلة تدور على الضيق والسعة ، لا لذات الخروج إلى الصحراء ، لأن المطلوب حصول عموم الاجتماع ، فإذا حصل فى المسجد مع أفضليته كان أولى .

وخرجه مسلم^(١) من حديث إسماعيل بن جعفر ، عن داود بن قيس ، عن عياش بن عبد الله بن سعد .

حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا إسماعيل بن جعفر عن داود بن قيس عن عياش بن عبد الله بن سعد عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ كان يخرج يوم الأضحى ويوم الفطر فيبدأ بالصلاة فإذا صلى صلاته وسلم قام فأقبل على الناس وهم جلوس في مصلاهم فإن كان له حاجة ببعث ذكره للناس أو كانت له حاجة بغير ذلك أمرهم بها وكان يقول تصدقوا تصدقوا تصدقوا وكان أكثر من يتصدق النساء ثم ينصرف فلم يزل كذلك حتى كان مروان بن الحكم فخرجت مخاصراً مروان حتى أتينا المصلى فإذا كثير بن الصلت قد بنى منبراً من طين ولبن فإذا مروان ينازعني يده كأنه يجرنى نحو المنبر وأنا أجره نحو الصلاة فلما رأيت ذلك منه قلت أين الابتداء بالصلاة فقال لا يا أبا سعيد قد ترك ما تعلم ، قلت : كلا والذي نفسي بيده لا تأتون بخير مما أعلم " ثلاث مرار ثم انصرف " .

وخرج أبو داود^(٢) من حديث الأعمش ، عن إسماعيل بن رجاء ، عن أبيه ، عن أبي سعيد ، وعن قيس بن مسلم ، عن طارق بن شهاب ، عن أبي

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٤٢٧/٦ ، كتاب صلاة العيدين ، باب (١) بدون ترجمة ، حديث رقم (٨٨٩) .

وهذا دليل لمن قال باستحباب الخروج لصلاة العيد إلى المصلى ، وأنه أفضل من فعلها في المسجد وعلى هذا عمل الناس في معظم الأمصار وأما أهل مكة فلا يصلونها إلا في المسجد من الزمن الأول ولأصحابنا وجهان :

أحدهما : الصحراء أفضل لهذا الحديث .

والثاني : وهو الأصح عند أكثرهم المسجد أفضل إلا أن يضيق قالوا وإنما صل أهل مكة في المسجد لمسته وإنما خرج النبي ﷺ إلى المصلى لضيق المسجد فدل على أن المسجد أفضل إذا اتمتع ، وفيه أن الخطبة للعيد بعد الصلاة ، وفيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأن كان المنكر عليه والياً ، وفيه أن الإنكار عليه يكون باليد لمن أمكنه ولا يجزى عن اليد اللسان مع إمكان اليد .

سعيد الخدرى ، قال : أخرج مروان المنبر فى يوم عيد ، فبدأ بالخطبة قبل الصلاة ، فقام رجل فقال : يا مروان خالفت السنة ، أخرجت المنبر فى يوم عيد ، ولم يكن يخرج فيه ، وبدأت بالخطبة قبل الصلاة ، فقال أبو سعيد الخدرى : من هذا ؟ قالوا : فلان بن فلان ، فقال : أما هذا فقد قضى ما عليه ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : " من رأى منكراً فاستطاع أن يغيره بيده فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان " .

وقد ذكر مسلم نحو هذا من حديث سفيان الثورى وشعبة ، عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب .

ونذكر عمر بن شبة من حديث داود بن قيس عن عياض بن عبد الله بن أبى سرح قال : أول من قام بالمصلى على منبر عثمان بن عفان رضى الله تبارك وتعالى عنه على منبر بناء له كثير بن الصلت من طين ، ثم بناء كثير لمعاوية بن أبى سفيان ، فتكلم عليه ، وبدأ بالخطبة قبل الصلاة ، فكلمه فى ذلك أبوسعيد الخدرى رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فقال : الصلاة قبل [الخطبة] ، فقال : اترك ما كنت يعهد قلبك ، ولتسمع أذن ، فنامت عيني ، وعقل قلبى ، وسمعت أذننى وذكر الحديث .

فصل فى نوم رسول الله ﷺ

فإن قيل : إذا كان نومه ﷺ يساوى نومنا فى انطباق الجفن وعدم السماع ، حتى أنه نام عن الصلاة فما أيقظه إلا حر الشمس ، فما الفرق بيننا وبينه فى النوم ؟ أجيب بأن النوم يتضمن أمرين : أحدهما : راحة البدن ، وهو الذى يشاركنا فيه .

= (٢) (سنن أبى داود) : ٦٧٧/١ ، كتاب الصلاة ، باب (٢٤٨) ، الخطبة يوم العيد ، حديث رقم (١١٤٠) .

والثاني : غفلة القلب ، وقلبه ﷺ متيقظ إذا نام ، سليم من الأحلام في شغل ، يتلقى الوحي ، والتفكير في المصالح ، على مثل حال غيره إذا كان منتبهاً ، فما يتعطل قلبه بالنوم عما وضع له ، كما يتعطل قلب غيره .
 ألا ترى إلى حاله ﷺ في نزول الوحي عليه كيف كان يغشى عليه ؟
 وهي حالة لو أصابت غيره لا تنتقض وضوؤه ، وهو ﷺ في تلك الحال حافظ محفوظ من غلبة الطبع البشري عليه ، واسترخاء مخارج الحدث ، فهو غائب عنا بحال ، والله سبحانه ييسر إليه حينئذ ما يشاء .

وأما نومه ﷺ حتى طلعت الشمس

فإنه يحتمل أمرين :
 أحدهما : أنه أريد بذلك التشريع لنا ، لنعلم ما حكم الله تعالى فيمن سها ، وغفل عن الصلاة ، كما بين الله تعالى لنا حكمه عند عدم الماء ، فأعدمه نبيه ﷺ حتى أنزل عليه [آية حكم] التيمم^(١) .
 قال ابن عبد البر : ونومه ﷺ في ذلك الوقت عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس ، أمر خارج عن عادته وطباعه ، وطباع الأنبياء قبله ، وإنما كان نومه ذلك ليكون سنة ، وليلعلم المؤمنون كيف حكم من نام عن الصلاة أو نسيها ، حتى يخرج وقتها ، وهو من باب قوله ﷺ : إني لأنس أو لأنسي أسني .
 والذي كانت جبلته وعادته ﷺ أن لا يخامر النوم قلبه ، ولا يخالط نفسه .
 وإنما كانت تنام عينه . وقد ثبت عنه أنه ﷺ قال : إن عيني تنامان ولا ينام

(١) وهي قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون ﴾ [المائدة : ٦] .

قلبي . وهذا على العموم ، لأنه قد جاء عنه : إنا معشر الأنبياء تنام أعيينا ولا تنام قلوبنا^(١) .

ولا يجوز أن يكون مخصوصاً بذلك ، لأنها خصلة لم بعدها في الست التي أوتيتها ، ولم يؤتها أحد قبله من الأنبياء ، فلما أراد الله تعالى منه ما أراد [....] قبض روحه وروح من معهم في نومهم ذلك ، وصرفها إليهم بعد طلوع الشمس ليتبين لهم مراده ، على لسان رسوله ﷺ . وعلى هذا التأويل جماعة أهل الفقه والأثر ، وهو واضح ، والمخالف فيه مبتدع .

الثاني : أنه وقع له ذلك لينكشف له علوم تخصصه من المعارف ،، نعطلته عن القيام بحقوق الظواهر ، لاشتغال باطنه المقدس بأداة التلقى .
فقد عبر بلسان قاله
عن حاله من ذكر محبوبه
حتى أذهله عن مطلوبه

فقال : فوالله ما أدري إذا ما ذكرتها أتتني صليت العشاء أم ثمانيا ؟
وقد عد القضاء هذه الخصوصية مما خص به دون الأنبياء ، وخفى عليه ما خرجه البخاري^(٢) من حديث أنس رضي الله تبارك وتعالى عنه في قصة الإسراء : وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم . فل يبق إلا اختصاصه ﷺ بذلك دون أمته وكان في قوله أن نوم العين بمجرده لا ينقض الوضوء .



(١) سبق تخريجه .

(٢) سبق تخريجه .

الرابعة عشرة : انتقاض وضوئه ﷺ بمس النساء

وفيه خلاف على وجهين ؛ الأشهر منهما الانتقاض . قال النووي فى (الروضة) (١) : والمذهب الجزم بانتقاضه .

وماخذ من ذهب إلى عدم الانتقاض ، حديث عائشة فى (صحيح مسلم) : أنها افتقدت رسول الله ﷺ فى المسجد ، فوَقَعَتْ يدها عليه وهو ساجد ، وهو يقول : أنى أعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وبك منك ، لا أحصى ثناءً عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك .

وحديثها فى السنن ، قالت : إن كان رسول الله ﷺ ليصلى وإنى لمعتضة بين يديه اعتراض الجنازة ، حتى إذا أراد أن [يسجد غمز رجلى ، فقبضتُهما] . وظاهرهما يؤيد عدم النقض .

وفى مسند البزار من حديث عبدالكريم الجزرى ، عن عطاء ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها أن رسول الله ﷺ كان يقبل بعض نسائه ثم يخرج إلى الصلاة ولا يتوضأ . ثم قال : وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن النبى ﷺ إلا من رواية عائشة ، ولا نعلمه يروى عنها إلا من حديث حبيب عن عروة ، ومن حديث عبد الرحيم عن عطاء .

قال عبد الحق : ولا أعلم لهذا الحديث علة توجب تركه ، ولا أعلم فيه أكثر من قول يحيى بن معين : حديث عبدالكريم عن عطاء حديث ردئ ، لانه حديث غير محفوظ وانفراد الثقة بالحديث لا يضره ، فإما أن يكون قبل نزول الآية ، أو تكون الملامسة الجماع ، كما قال ابن عباس ، وكان هذا القائل بعدم الانتقاض ، ذهب إلى تخصيص ذلك به ﷺ ، لكن الخصوم لا يقنعون منه بذلك ، ويقولون : الأصل فى ذلك عدم التخصيص إلا بدليل .

(١) الذى فى الروضة : الناقض الثالث : لمس بشرة امرأة مشتهاه ، فإن لمس شعراً ، أو سناً ، أو ظفراً ، أو عضواً ملبأً من امرأة ، أو بشرة صغيرة لم تبلغ حد الشهوة ، لم ينقض وضوؤه على الأصح . (روضة الطالبين) : ١/١٨٥ - ١٨٦ .

واحتج الشافعي رحمه الله بحديث لمس عائشة أخص قدميه ﷺ على أن طهر الملووس لا ينقض ، وهذا منه يؤذن بانتفاء الخصوصية ، وإلا لما حسن الاحتجاج به .

الخامسة عشرة : كان يجوز له ﷺ أن يدخل المسجد جنباً

قال أبو العباس بن العاص : لم يكن يحرم عليه ﷺ المكث في المسجد وهو جنب ، واحتجوا له بما رواه الترمذي من حديث سالم بن أبي حفصة ، عن عطية ، عن أبي سعيد ، قال : قال رسول الله ﷺ لعلي : يا علي ، لا يحل لأحد يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك . قال علي بن المنذر : قلت لضرار بن صرو : ما معنى هذا الحديث ؟ قال : لا يحل لأحد يستطرقه جنباً غيري وغيرك . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وسمع مني محمد ابن إسماعيل هذا الحديث فاستغربه^(١) .

قال مؤلفه : في حسن هذا الحديث نظر ، ففي إسناده سالم بن أبي حفصة أبو يونس العجلي الكوفي ، قال النسائي : ليس بثقة ، وقال الفلاس : وكان يحيى وعبدالرحمن لا يحدثان عنه ، ومرة قال : مفرط في التشيع ضعيف الحديث . وقال ابن عدي : وإنما عيب عليه الغلو في التشيع ، وقد وثقه ابن معين ، وفيه أيضاً عطية بن سعيد ، أبو الحسن العوفي ، كوفي ، يعد من

(١) (سنن الترمذي) : ٥٩٧/٥ - ٥٩٨ ، كتاب المناقب ، باب (٢١) مناقب علي بن أبي طالب رضي الله تبارك وتعالى عنه ، حديث رقم (٣٧٢٧) .

قال في (جامع الأصول) : إسناده ضعيف ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، قال النووي : إنما حسنه الترمذي بشواهد ، وقال الحافظ ابن حجر في (أجوبته) وقعت في مصابيح السنة ، ووصفت بالوضع : وورد لحديث أبي سعيد شاهد نحوه من حديث سعد بن أبي وقاص ، أخرجه البزار من رواية خارجة بن سعد عن أبيه . ورواته ثقات ، والله تعالى أعلم . (جامع الأصول) ٦٥٧/٨ - ٦٥٨ [هامش] .

شيعتها ، ضعفه يحي وأحمد بن حنبل ، وسفيان الثوري ، وهشام . وقال البيهقي: غير محتج به .

ومع ذلك ففي الحديث إشكال ، لأن الاستطراق يجوز لكل جنب ، قال تعالى : ﴿ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ ﴾ [النساء : ٤٣] اللهم إلا أن يدعى أنه لا يجوز الاستطراق في المسجد النبوي لأحد من الناس ، سواهما ، ولهذا قال : لا يحل لأحد يجنب في هذا لمسجد غيري وغيرك ، قاله تعالى أعلم^(١) .

وقد خرج هذا الحديث البزار ، من حديث سعد بن أبي وقاص ، وقد خرجه الطبراني ، في أكبر معاجمه ، من حديث أم سلمة ، وخرجه أيضاً ابن ماجة ولفظه : دخل رسول الله ﷺ صرحة هذا المسجد فنادى بأعلى صوته : إن هذا المسجد لا يحل لجنب ولا لحائض^(٢) .

وأخرجه البيهقي ولفظه : [ألا^(٣)] إن مسجدي حرام على كل حائض من النساء [وكل^(٤)] جنب من الرجال ، إلا على محمد وأهل بيته : على ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين . رضى الله تبارك وتعالى عنهم^(٥) . قال البخاري : محدوج^(٥) عن جسر^(٦) ، فيه نظر .

(١) ذكر الزركشي في (إعلام المساجد) : ثم قال : وقد حسنه الترمذي واستغفر به ، ونقل عن ضرار بن صرد أن معناه : لا يحل لأحد يستطرقه جنباً غيري وغيرك ، ثم نقل النووي كلام الإمام وقال : فهذا كلام من لم يقف على الحديث .. إلى أن قال : والحديث ينفي دعوى الخصوصية بمشاركة غير النبي ﷺ في ذلك . (إعلام المساجد باحكام المساجد) : ٣٢٢ .

(٢) (سنن ابن ماجة) : ١/٢١٢ ، كتاب الطهارة وسننها ، باب (١٢٦) ما جاء في اجتناب الحائض المسجد ، حديث رقم (٦٤٥) . قال في (الزوائد) : إسناده ضعيف محدوج لن يوثق ، وأبو الخطاب مجهول .

(٣) زيادة يقتضيها السياق من (السنن الكبرى للبيهقي) .

(٤) (السنن الكبرى للبيهقي) : ٦٥/٧ ، كتاب النكاح ، باب دخول المسجد جنباً .

(٥) ذكره أبو نعيم في (معرفة الصحابة) وقال : إنه مختلف في صحبته ، (تهذيب التهذيب) : ٥٠/١٠ ، ترجمة محدوج الذهلي رقم (٨٨) .

قال مؤلفه : مدار هذا الحديث على محدوج الذهلى عن جسرة بنت دجاجة ، عن أم سلمة .

ثم رواه البيهقى من وجه آخر ، عن إسماعيل بن أمية ، عن جسرة ، عن أم سلمة مرفوعاً ، ولفظه : ألا لا يحل هذا المسجد لجنب ، ولا لحائض إلا لرسول الله ﷺ ، وعلى ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين ، ألا قد بينت لكم الأسماء أن تضلوا^(١) .

ولا يصح شئ من ذلك ، ولهذا قال القفال من أصحابنا ، إن ذلك لم يكن خصائصه ﷺ ، وغلط إمام الحرمين أبو العباس بن القاص فى ذلك ، وقال هذا الذى قاله صاحب (التلخيص) هوس ، ولا يدري من أين قاله ؟ وإلى أى أصل أسنده ؟ فالوجه : القطع بتخطئته .

وقد قوى النووى مقالة ابن القاص ، وعد القضاء^(٢) هذه الخصوصية مما خص به النبى ﷺ من بين سائر الأنبياء ، ومن عبر باللبث دون الدخول قال: أبيح له اللبث فى المسجد فى حال جنابته ﷺ .

(٦) هى جسرة بنت دجاجة العامرية الكوفية ، روت عن أبى ذر ، وعائشة ، وأم سلمة ، وعنها محدوج الذهلى وعمر بن عمير بن محدوج ، قال العجلي : ثقة ، تابعة ذكرها ابن حبان فى (الثقات) .

قال الحافظ : وذكرها أبو نعيم فى (الصحابة) . وقال البخارى : عند جسرة عجائب ، قال أبو الحسن بن القطان : هذا القول لا يكفى لمن يسقط ما روت ، كأنه يعرض بابن حزم ، لأنه زعم أن حديثها باطل . (تهذيب التهذيب) : ١٢/٤٣٥ ، ترجمة رقم (٢٧٤٩) .

(١) (السنن الكبرى للبيهقى) : ٦٥/٧ ، كتاب النكاح ، باب دخول المسجد جنباً .

(٢) هو الفقيه العلامة ، القاضى أبو عبدالله محمد بن سلامة بن جعفر بن على القضاءى ، المصرى ، الشافعى ، قاضى مصر ، ومؤلف كتاب (الشهاب) مجرداً ومسنداً .

سمع أبا مسلم محمد بن أحمد الكاتب ، وعدة ، حدث عنه أبو نصر بن ماکولا وآخرون من المغاربة والرحالة . قال ابن ماکولا : كان متفنناً فى عدة علوم ، لم أر بمصر من يجرى مجراه .

السادسة عشرة : أنه يجوز له ﷺ أن يلعن شيئاً غير سبب يقتضيه لأن لعنته رحمه ، واستبعد ذلك من عداه .

ذكر ابن القاص أنه يجوز له ﷺ أن يلعن شيئاً من غير سبب يقتضيه ، لأن لعنته رحمه ، واستبعد ذلك من عداه ، والتحقيق أن من خصائصه ﷺ أنه إذا سب رجلاً ليس بذلك حقيقاً أن يجعل الله سب رسول الله ﷺ له كفارة .
ودليله : ما في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله تبارك وتعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم إني أتخذ عندك عهداً لن تخلفنيه فإنما أنا بشر ، فأى المؤمنين أذيته ، أو شتمته ، أو لعنته ، فاجعلها له صلاة ، وزكاة ، وقربة ، تقربه بها إليك يوم القيامة^(١) .

- كان ينوب في القضاء بمصر وله تصانيف . وقال السلفي : كان من الثقات الأكثبات ، شافعي المذهب والاعتقاد ، مرضى الجملة ، مات بمصر سنة أربع وخمسين وأربع مائة .
(تهذيب سير أعلام النبلاء) : ٣٥٧/٢ - ٣٥٨ ، (سير أعلام النبلاء) : ٩٢/١٨ - ٩٣ ، (الأنساب) : ١٨١/١٠ - ١٨٢ ، (اللباب) : ٤٣/٣ ، (وفيات الأعيان) : ٢١٢/٤ - ٢١٣ ، (مرآة الجنان) : ٧٥/٣ ، (الوفاء بالوفيات) : ١١٦/٣ - ١١٧ ، (كشف الظنون) : ١٦٥/١ ، (شذرات الذهب) : ٢٩٣/٣ ، (هداية العارفين) : ٧١/٢ ، (الرسالة المستطرفة) : ٧٦ .
(١) رواه البخاري في كتاب الدعوات ، باب قول النبي ﷺ : من أذنيه فاجعله زكاة ورحمة ، ومسلم في البر والصلة ، باب من لعنه النبي ﷺ أو سب أو دعا عليه ، حديث رقم (٢٦٠١) ، (٢٦٠٢) .
قال الإمام النووي : وفي رواية : أو جلسته فاجعلها له زكاة ورحمة ، وفي رواية : فأى المؤمنين شتمته ، لعنته ، جلسته ، فاجعلها له صلاة ، وزكاة ، وقربة ، تقربه بها إليك يوم القيامة .

وفي رواية : إنما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر ، وإنى قد اتخذت عندك عهداً لن تخلفنيه وفي رواية : إني اشتطت على ربي فقلت : إنما أنا بشر أرضى كما يرضى البشر ، وأغضب كما يغضب البشر ، فأيا أحد دعوت عليه من امتي بدعوة ليس لها بأهل أن تجعلها له طهوراً ، وزكاة وقربة .

ولهذا لما ذكر مسلم رحمه الله في صحيحه فضل معاوية بن أبي سفيان،
أورد أولاً هذا الحديث ثم أتبعه بحديث : لا أشبع الله بطنه . فتحصل منهما
مزية لمعاوية رضى الله تبارك وتعالى عنه^(١) . وهذا من جملة أمانة مسلم
رحمه الله، وقد أوردت كلا الحديثين بطرقهما في موضعهما من هذا الكتاب^(٢) .

= هذه الأحاديث مبنية ما كان عليه ﷺ من الشفقة على أمته ، والاعتناء بمصالحهم ،
والاحتياط لهم، والرغبة في كل ما ينفعهم .

وإنما كان يقع هذا منه ﷺ في النادر والشاذ من الأزمان ، ولم يكن ﷺ فاحشاً ، ولا
متفحشاً ، ولا لعاناً ، ولا منتقماً لنفسه ، وقد سبق أنهم قالوا : ادع على دوس ، فقال ﷺ : اللهم
اهد دوساً ، وقال : اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون . والله تعالى أعلم . (شرح النووي) .
(١) (مسلم بشرح النووي) : ٣٩٢-٣٩٣ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب (٢٥) من لعنه
النبي ﷺ أوسبه ، أودعا عليه ، وليس هو أهلاً لذلك ، كان له زكاة وأجرأ ورحمة ، حديث رقم
(٢٦٠٤) ولفظه : عن ابن عباس قال : كنت ألعب مع الصبيان ، فجاء رسول الله ﷺ ،
فتواريت خلف باب ، قال : فجاء فحطأنى خطأة ، وقال : اذهب وادع لى معاوية ، قال : فجئت
فقلت : هو يأكل ، قال : ثم قال لى : اذهب فادع لى معاوية ، قال : فجئت فقلت : هو يأكل ،
فقال : لا أشبع الله بطنه . قال ابن المثنى : قلت لأمية : ما حطأنى ؟ قال : ففندنى قفدة .
الخطأ : بفتح الحاء ، وإسكان الطاء بعدها همزة ، هو الضرب باليد مبسوطه بين الكتفين .
وإنما فعل هذا بابن عباس ملاطفة وتأنيساً ، وأما دعاؤه على معاوية أن لا يشبع حين
تأخر ، ففيه الجوابان السابقان : أحدهما : أنه على اللسان بلا قصد ، والثانى : أنه عقوبة له
لتأخره .

وقد فهم مسلم رحمه الله من هذا الحديث أن معاوية لم يكن مستحقاً للدعاء عليه فلهذا
أدخله في هذا الباب ، وجعله غيره من مناقب معاوية ، لأنه في الحقيقة يصير دعاء له .
وفى هذا الحديث جواز ترك الصبيان يلعبون بما ليس بحرام ، وفيه جواز إرسال صبي
غيره ممن يدل عليه في مثل هذا ، ولا يقال : هذا تصرف في منفعة الصبي ، لأن هذا قدر
يسير، ورد الشرع بالمسامحة به للحاجة ، واطرد به العرف ، وعمل المسلمين . والله تعالى
أعلم .

(٢) (إمتاع الإسماع) بتحقيقنا : ٢٥٠/٢ .

وقال الرافعى فى قوله ﷺ اللهم إنى اتخذت عندك عهداً الحديث ، وهذا قريب من جعل الحدود كفارات لأهلها . قال العلماء : وذلك فى حق المسلمين ، كما نطق به الخبر ؛ فإنه دعا على الكفار والمنافقين ولم يكن لهم رحمة .

فإن قيل : إن كان المدعو عليه يستحق الدعاء فيكيف يجعله رحمة له ؟ وإن كان لا يستحقه فيكيف يدعو على من لا يستحق الدعاء ؟ .
أجيب بأنه يجوز أن يكون مستحقاً للدعاء عليه شرعاً ن غير أن رافته ﷺ وشفاعته تقتضى أن يدعو له لارتكابه ما نهى عنه ، والعاصى أولى وأحق أن يدعو له . وقد يكون الدعاء عليه سبباً لزيادة عصيانه ، ويجوز أن لا يكون مستحقاً للدعاء فى الباطن ، وهو يستحقه ظاهراً ، والرسول ﷺ إنما يحكم بالظاهر .

ويجوز أن يكون المراد به ما صدر منه على صيغة الدعاء ، واللعن ، والسب ، وليس المراد حقيقة ذلك ، كما جرت به عادة العرب فى كلامها ، كقوله: تربت يمينك ، وعقراً وحلقاً . فخشى ﷺ أن يصادف شئ من ذلك إجابة، فسأل الله أن يجعل ذلك رحمة وكفارة .

فإن قيل: قد قال فى الحديث : إنما انا بشر ، أغضب كما يغضب البشر ، وذلك يقتضى أن سبه ولعنه للغضب .

أجيب بأن الماوردى قال : يحتمل أنه ﷺ أراد أن دعاءه وسبه وجلده ، كان مما خير فيه بين أمرين : أحدهما : هذا ، والثانى : زجره بأمر آخر ، فحمله الغضب لله على أحد الأمرين المخير فيهما ، وهو السب ، واللعن ، والجلد ، فليس ذلك خارجاً عن حكم الشرع ، وعداً القضاءى هذه مما خص به النبى ﷺ دون الأنبياء قبله .



السابعة عشرة : [هل يجوز له ﷺ القتل بعد الأمان ؟]

قال ابن القاضى : يجوز له ﷺ القتل بعد الأمان ، قال الرافعى : وخطووه فيه ، وقالوا : من يحرم عليه خائنة الأعين كيف يجوز له من أمنه ؟ وقصة ابن خطل لا حجة فيها ، لقول ابن القاضى : فإنه ﷺ استثنى ممن أمنهم ، فإنه لم يكن ممن شمله الأمان ، فاعلمه . ولم يذر النووى فى الروضة هذه الخصوصيات لعدم الدليل عليها .

الثامنة عشرة : كان ﷺ يقبل وهو صائم

قيل : كان ذلك خاصاً به ، وهل يكره لغيره ؟ أو يحرم ؟ أو يباح ؟ أويبطل صوم من فعله ؟ كما قاله ابن قتيبة ، أو نسخت له ، أو يفرق بين الشيخ والشاب ، على أقوال للعلماء^(١) ، وقد بسطت القول عليه فى موضعه .

(١) خرج البخارى فى كتاب الصوم : باب (٢٤) القبلة للصائم ، حديث رقم (١٩٢٨) ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، قالت : " إن كان رسول الله ﷺ يقبل بعض أزواجه وهو صائم ، ثم ضحكت " .

فقد أخرج النسائى من طريق يحيى القطان بلفظ " كان يقبل بعض أزواجه وهو صائم " وزاد الإسماعيلى من طريق عمرو بن على بن يحيى قال هشام : " وقال إنى لم أر القبلة تدعو إلى خير " ، ورواه سعيد بن منصور عن يعقوب بن عبد الرحمن عن هشام بلفظ " كان يقبل بعض أزواجه وهو صائم ثم ضحكت " ، فقال عروة لم أر القبلة تدعو إلى خير ، وكذا ذكره مالك فى (الموطأ) عن هشام عقب الحديث ، لكن لم يقل فيه ثم ضحكت .

وقوله : ثم ضحكت يحتمل ضحكها للتعجب ممن خالف فى هذا ، وقيل تعجيب من نفسها إذ تحدث بمثل هذا مما يستحى من ذكر النساء مثله للرجال ، ولكنها ألجأتها الضرورة فى تبليغ العلم إلى ذكر ذلك ، وقد يكون الضحك خجلاً لإخبارها عن نفسها بذلك ، أو تنبيهها على أنها صاحبة القصة ليكون أبلغ فى الثقة بها ، أو سروراً بمكانها من النبى ﷺ وبمنزلتها منه ومحبة لها .

.....

= وقد روى ابن أبي شيبة عن شريك عن هشام في هذا الحديث " فضحكت ، فظننا أنها هي " وروى النسائي من طريق طلحة بن عبد الله التيمي عن عائشة قالت : " أهوى إلى النبي ﷺ ليقبلني فقلت إني صائمة ، فقال : وأنا صائم ، فقبلني . "

وهذا يؤيد ما قدمناه أن النظر في ذلك لمن لا يتأثر بالمباشرة والتقبيل ، ولا للفرقة بين الشاب والشيخ ، لأن عائشة كانت شابة ، نعم لما كان الشاب مظنة لهيجان الشهوة فوق من فوق.

وقال المازري : ينبغي أن يعتبر حال المقبل فإن أثارت منه القبلة الإنزال حرمت عليه لأن الإنزال يمنع منه الصائم فكذلك ما أدى إليه ، وإن كان عنها المذى فمن رأى القضاء منه قال يحرم في حقه ، ومن رأى أن لا قضاء قال بكره ، وإن لم تؤد القبلة إلى شيء فلا معنى للمنع منها إلا على القول بمد الذريعة . قال : ومن بديع ما روى في ذلك قوله ﷺ للمسائل عنها : " أرأيت لو تمضمضت " فأشار إلى فقه بديع ، وذلك أن المضمضة لا تنقض الصوم وهي أول الشرب ومفتاحه ، كما أن القبلة من دواعي الجماع ومفتاحه ، والشرب يفسد الصوم كما يفسد الجماع ، وكما ثبت عندهم أن أوائل الشرب لا يفسد الصيام فكذلك أوائل الجماع .

والحديث الذي أشار إليه أخرجه أبو داود والنسائي من حديث ابن عمر ، قال النسائي منكر ، وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقد سبق الكلام على حديث أم سلمة في كتاب الحيض ، والغرض منه هنا قولها " وكان يقبلها وهو صائم " وقد ذكرنا شاهده من رواية عمر بن أبي سلمة في الباب الذي قبله . وقال النووي : القبلة في الصوم ليست محرمة على من لم تحرك شهوته لكن الأولى له تركها ، وأما من حركت شهوته فهي حرام في حقه على الأصح وقيل : مكروهة ، وروى ابن وهب عن مالك إياحتها في النفل دون الفرض ، قال النووي : ولا خلاف أنها لا تبطل الصوم إلا أن انزل بها .

وقد روى أبو داود وحده من طريق مصدق بن يحيى عن عائشة أن النبي ﷺ كان يقبلها ويمص لسانها وإسناده ضعيف ، ولو صح فهو محمول على من لم يبتلع ريقه الذي خالط ريقها والله أعلم .

التاسعة عشرة : الصلاة على الغائب

قال ابن عبد البر : وأكثر أهل العلم يقولون : إن هذا خصوص النبي ﷺ وقد أجاز بعضهم الصلاة على الغائب إذا بلغه الخبر بقرب موته^(١) ، ودلائل الخصوص في هذه المسألة واضحة ، لا يجوز أن يشرك النبي ﷺ فيها غيره ، لأنه - والله تعالى أعلم - أحضر روح النجاشي بين [يديه] حيث شاهدها ، وصلى عليها أو رفعت له جنازته ، كما كشف له عن بيت المقدس ، حين سألته قريش عن صفته .

وقد روى أن جبريل عليه السلام : أتاه بروح جعفر أو جنازته ، وقال : قم فصل عليه ، ومثل هذا كله يدل على أنه مخصوص به ، ولا يشاركه فيه غيره .

(١) (فتح الباري) : ٢٦٣/٣ - ٢٦٤ ، كتاب الجنائز ، باب (٦٦) الصلاة على القبر بعد ما يدفن ، حديث رقم (١٣٣٦) ، (١٣٣٧) : وفيهما : " فأتى قبره فصلى عليه " وزاد ابن حبان في رواية حماد بن سلمة ، عن ثابت : " ثم قال : إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها ، وإن الله ينورها عليهم بصلاتي " ، وأشار إلى أن بعض المخالفين احتج بهذه الزيادة على أن ذلك من خصائصه . ثم ساق من طريق خارجة بن زيد بن ثابت نحو هذه القصة وفيها " ثم أتى فصفنا خلفه وكبر عليه أربعاً " قال ابن حبان : في ترك انكاره ﷺ على من صلى معه على القبر بيان جواز ذلك لغيره ، أنه ليس من خصائصه .

وتعقب بأن الذي يقع بالتبعية لا ينهض دليلاً للإصالة ، واستدل بخبر الباب على رد التفصيل بين من صلى عليه فلا يصلى عليه بأن القصة وردت فيمن صلى عليه .

وأجيب بأن الخصوصية تتسحب على ذلك ، واختلف من قال بشرع الصلاة لمن لم يصل فقيل : يؤخر دفنه ليصلى عليها من كان لم يصل ، وقيل : يبادر بدفنها ويصلى الذي فاتته على القبر ، وكذا اختلف في أمد ذلك : فعند بعضهم إلى شهر ، وقيل : مالم يبل الجسد ، وقيل : يختص بمن كان من أهل الصلاة عليه حين موته وهو الراجح عند الشافعية ، وقيل : يجوز أبداً .

وعلى هذا أكثر العلماء فى الصلاة على الغائب ، وأبو عمر بن عبد البر
منازع فى ادعائه الخصوصية فى هذه المسألة ، كما [بينت] صحته فى
موضعه .

العشرون : اختصاصه ﷺ بالتأمين

خرج ابن خزيمة فى صحيحه ، من حديث محمد بن معمر القيس ، قال :
حدثنا محمد بن معمر ، حدثنا حرمى ابن عماره ن عن مولى آل المهلب ،
سمعت أنساً رضى الله تبارك وتعالى عنه يقول : كنا عند النبى ﷺ جلوساً ،
فقال : إن الله أعطانى خصالاً ثلاثة ، فقال رجل من جلسائه : وما هذه الخصال
يا رسول الله ؟ قال : أعطانى الصلاة فى الصلاة فى الصفوف ، وأعطانى
التحية ، وإنها لتحية أهل الجنة ، وأعطانى التأمين ، ولم يعطه أحداً من النبيين
إلا أن يكون الله تعالى أعطى هارون موسى بدعوة هارون^(١) .

قال المؤلف - رحمه الله - : زربى بن عبدالله الأزدى مولا هم ، أبو
يحيى مولى آل المهلب ، ويقال : مولى هشام بن حسان [وهو إمام مسجده] ،
روى عن أنس ، ومحمد بن سيرين ، وعنه عبيد بن واقد ، وحرمى بن عماره ،
[وعبد الصمد بن عبد الوارث ، وأبو عبد الوارث ، وموسى بن إسماعيل ، ومسلم بن
إبراهيم وغيرهم] .

قال البخارى : فيه نظر ، وقال الترمذى : له احاديث مناكير عن أنس
وغيره ، وقال ابن عدى : أحاديثه وبعض متونها منكورة ، وقال ابن حبان :
منكر الحديث على قلته ، ويروى عن أنس ما لا أصل له ، فلا يحتج به ، وذكره

(١) (كنز العمال) : ٤١٤/١١ ، حديث رقم (٣١٩٤٤) ، (٣١٩٤٥) ، وفيه : " إلا أنه أعطى

موسى أن يدعو ويؤمن هارون " وعزاه الحديث الأول إلى ابن خزيمة عن أنس ، والثانى إلى

ابن عدى والبيهقى فى (شعب الإيمان) عن أنس .

العقلى فى (الضعفاء) وأورد له هذا الحديث ، [وأخرج له ابن خزيمة فى صحيحه حديثاً ، لكن قال : إن ثبت الخبر]^(١) .



(١) (تهذيب التهذيب) : ٣/٣٨٠ ، ترجمة رقم (٦٠٤) ، وما بين الحاصرتين زيادة للسياق منه .
فى (الكامل) : ٣/٢٣٩ - ٢٤٠ - فى ترجمة زربى بن عبد الله رقم (٧٣٠/٤٥) .

القسم الثانى : التحقيقات المتعلقة بالنكاح

وفيه مسائل :

الأولى : أبيح لرسول الله ﷺ أن يجمع أكثر من أربع نسوة

وهو ثابت بالإجماع ولأنه لما كان يفضل على العبد يستبيح من النسوة أكثر ما يستبيحه العبد وجب أن يكون النبى ﷺ يستبيح من النساء أكثر ما تستبيحه الأمة وقد قيل له فى قوله تعالى : ﴿ أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ﴾ أن المراد بالناس النبى ﷺ وأنهم حسدوه على نكاح تسع نسوة وقالوا : هلا شغلته النبوة عن النساء فأكذبهم الله تعالى وقال : كان لسليمان الملك العظيم ولم يشغله عن النبوة وكان له الف حرة ومملوكة وكان له تسع وتسعون زوجة وحكاه الإمام أبونصر عبدالرحيم القشيري فى كتاب (التيسير فى التفسير) واعترض هذا بأنه لو كان الحكمة فى ذلك ما ذكر من التفضيل للزم أن يفضل سليمان على نبيينا وليس الأمر كذلك وقد اتفقوا على إباحة تسع نسوة له ﷺ . واختلف أصحابنا فى جواز الزيادة على ذلك ؛ فيه وجهان :

أحدهما : لا يجوز له الزيادة ، لأن الأصل استواءه ﷺ وأمه فى الأحكام لكن ثبت له جواز الزيادة إلى تسع ، فقصر عليه ، وأصحهما ، وبه قطع الماوردى ، والجواز لأنه مأمون الجور ، ولظاهر قوله تعالى ﴿ إنا أحللنا لك أزواجك ﴾ ^(١).

وقد قيل : إنه كان عنده عند التخيير عشر نسوة ، العاشرة بنت الضحاك التى اختارت نفسها ، وذكر الواقدي كما تقدم : أن ریحانة زوجة مدخول بها ، محجوبة .

فعلى هذا قد اجتمع عنده ﷺ عشر زوجات ، وادعى من قال بانحصار الحل فى التسع ، أن قوله تعالى : ﴿ لا يحل لك النساء من بعد ﴾ ^(٢) ناسخ لحل الزيادة ، فحرم عليه أن يتزوج عليهن ، لكونهن اخترنّه ، وحرم عليهن أن يتزوجن بغيره .

(١) الأحزاب : ٥٠ .

(٢) الأحزاب : ٥٢ .

ودليل الجواز : ما فى البخارى^(١) ، عن معاذ بن هشام عن أبيه ، عن قتادة ، عن أنس ، كان رسول الله ﷺ يطوف على نسائه فى الساعة الواحدة من الليل أو النهار ، وهن إحدى عشرة . قلت لأنس : هل كان يطيق ذلك ؟ قال : كنا نتحدث أنه كان أعطى قوة ثلاثين ، وفى رواية : أربعين .

ثم رواه البخارى^(٢) من حديث سعيد ، عن قتادة : وعنده تسع ، وروى الحافظ ضياء الدين فى (الأحاديث المختارة) من حديث أنس : تزوج ﷺ خمس

(١) (فتح البارى) : ٤٩٧/١ ، كتاب الغسل ، باب (١٢) إذا جامع ثم عاد ، ومن دار على نسائه فى غسل واحد ، حديث رقم (٢٦٨) .

(٢) قال الحافظ فى (الفتح) : وقد جمع ابن حبان فى صحيحه بين الروایتين بأن حمل ذلك على حالتين ، لكنه وهم فى قوله : " إن الأولى كانت فى أول قدمه المدينة حيث كان تحته تسع نسوة ، والحالة الثانية فى آخر الأمر حيث اجتمع عنده إحدى عشرة امرأة " وموضع الوهم منه أنه ﷺ لما قدم المدينة لم يكن تحته امرأة سوى سودة ، ثم دخل على عائشة بالمدينة ، ثم تزوج أم سلمة ، وحفصة ، وزينب بنت خزيمة فى السنة الثالثة والرابعة ، ثم تزوج زينب بنت جحش فى الخامسة ، ثم جويرية فى السادسة ، ثم صفية وأم حبيبة وميمونة فى السابعة ، وهؤلاء جميع من دخل بهن من الزوجات بعد الهجرة على المشهور .

واختلف فى ريحانة وكانت من سبى بنى قريظة فجزم ابن إسحق بأنه عرض عليها أن يتزوجها ويضرب عليها الحجاب فاخترت البقاء فى ملكه ، والأكثر على أنها ماتت قبله فى سنة عشر ، وكذا ماتت زينب بنت خزيمة بعد دخولها عليه بقليل ، قال ابن عبد البر : مكثت عنده شهرين أو ثلاثة .

فعلى هذا لم يجتمع عنده من الزوجات أكثر من تسع ، مع أن سودة كانت وهبت يومها لعائشة ، فرجحت رواية سعيد .

لكن تحمل رواية هشام على أنه ضم مارية وريحانة إليهن وأطلق عليهن لفظ " نسائه " تغليباً . وقد سرد الدمايطى فى (السيرة) التى جمعها - من اطلع عليه من أزواجه ممن دخل بها أو عقد عليها فقط أو طلقها قبل الدخول أو خطبها ولم يعقد عليها قبلت ثلاثين ، وفى (المختارة) من وجه آخر عن أنس " تزوج خمس عشرة : دخل منهم بإحدى عشرة ومات عن =

عشر امرأة ، ودخل منهن بثلاث عشرة ، واجتمع عنده إحدى عشرة ، ومات عن تسع . وقاله قتاده أيضاً ، وذكره ابن الصباغ في (الشامل) وقال : قال أبو عبيدة: تزوج رسول الله ﷺ ثمانى عشرة امرأة ، واتخذ من الإماء ثلاثاً .

وزعم القضاعى فى كتاب (عيون المعارف) أن إباحة ما فوق الأربع مما خص به نبياً ﷺ دون الأنبياء قبله ، وكأنه خفى عليه ما نقل عن سليمان وداود عليهما السلام فى ذلك من الزيادة .

وقد اختلف أصحابنا أيضاً فى انحصار طلاقه ﷺ فى الثلاث على وجهين كالوجهين فى عدد زوجاته ، لكن صحح البغوى الحصر فيهما كغيره ، وصححه فى (أصل الروضة)^(١) ، وذكر الرافعى الطريقة الأولى ، ثم قال : ورأى أصحاب التتمة الانحصار ، ولم يزد على ذلك فى شرحه .

الثانى : القطع بانحصاره فيه ، بخلاف عدد الزوجات ، لأن الماخوذ عليه من أسباب التحريم أغلظ ، أعله الماوردى ، وهو جازم بعدم انحصار النسوة ، ويحال لوجهين فى انحصار طلاقه عليه السلام ، ومنه خرجت هذه الطريقة .

= تسع " وسرد أسماءهن أيضاً أبو الفتح اليعمرى ثم مغلطأى فزندن على العدد الذى ذكره الدماطى، وأنكر ابن القيم ذلك . والحق ان الكثرة المذكورة محمولة على اختلاف فى بعض الأسماء ، وبمقتضى ذلك تنقص العدد . والله أعلم .

قوله : (أو كان) بفتح الواو هو مقول قتادة والهمزة للاستفهام ومميز ثلاثين محذوف أى ثلاثين رجلاً ، ووقع فى رواية الإسماعيلي من طريق أبى موسى عن معاذ بن هشام " أربعين " بدل ثلاثين ، وهى شاذة من هذا الوجه لكن فى مراسيل طاوس مثل ذلك ، وزاد " فى الجماع " وفى (صفة الجنة) لأبى نعيم من طريق مجاهد مثله وزاد " من رجال أهل الجنة " ، ومن حديث عبدالله بن عمرو رفعه " أعطيت قوة أربعين فى البطش والجماع " وعند أحمد والنسائى وصححه الحاكم من حديث زيد بن أرقم رفعه " إن الرجل من أهل الجنة ليعطى قوة مائة فى الأكل والشرب والجماع والشهوة " فعلى هذا يكون حساب قوة نبياً أربعة آلاف .

(١) (روضة الطالبين) : ٣٥٣/٥ ، كتاب النكاح ، باب فى خصائص رسول الله ﷺ ، فى النكاح وغيره .

قال : وعلى الحصر إذا طلق واحدة ثلاثاً ، هل تحل له من غير أن تتكح زوجاً غيره ؟ فيه وجهان :

أحدهما : نعم ، لما خص من تحريم نسائه على غيره .

والثاني : لا تحل له أبداً ، لما عليه من التغليب في اسباب التحريم .
والفرق بين عدد الزوجات ، وعدد الطلاق : ان الخلاف في الزوجات هل يزيد على التسع أولاً ؟ ولم تشاركه الأمة في شيء من ذلك .

والخلاف في الطلاق واضح ، ويمكن أن يقال في مدرك عدم الانحصار في الثلاث : أن الطلاق في أول الإسلام كان غير منحصر في ثلاث ، كما أخرجه مالك والشافعي عنه ، عن هشام ، عن أبيه مرسلأ ، ووصله البيهقي والحاكم ، من طريق يعلى بن شبيب ، عن هشام عن أبيه ، عن عائشة رضي الله تبارك وتعالى عنها ، قال : كان الرجل يطلق امرأته ما شاء أن يطلقها ، وأن طلقها مائة أو أكثر [و] إذا أراد أرجعها قبل أن تنقضي عدتها ، حتى قال رجل لامرأته : والله لا أطلقك فتبينى منى ، وأردك إلى ، قالت : وكيف ذاك ؟ قال : أطلقك ، وكلما همت عدتك أن تنقضي ، ارتجعتك ، ثم أطلقك ، وأفعل هكذا ، فشكت المرأة إلى عائشة رضي الله تبارك وتعالى عنها ، فذكرت ذلك عائشة للنبي ﷺ ، فسكت فلم يقل شيئاً ، حتى نزل القرآن : ﴿ الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ﴾ ^(١) . قال الحاكم : صحيح الإسناد ^(٢) .

(١) البقرة : ٢٢٩ .

(٢) (المستدرک) : ٣٠٧/٢ ، كتاب التفسير ، حديث رقم (٣١٠٦) ، قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يتكلم أحد في يعقوب بن حميد بحجة ، وناظرني شيخنا أبو الحافظ ، وذكر أن البخاري روى عنه في (الصحيح) فقلت : هذا يعقوب بن محمد الزهري ، وهو ثبت على ما قال .

قال الحافظ الذهبي في (التلخيص) بعد قول الحاكم : ما تكلم أحد في ابن كاسب بحجة ، قال : قد ضعفه غير واحد .

وأخرجه البيهقي في (السنن الكبرى) : ٣٣٣/٧ ، كتاب الخلع والطلاق ، باب ما جاء في إمضاء الطلاق لثلاث ، وإن كن مجموعات .

فإن كانت العبرة بخصوص السبب ، وهو قصد المضارة ، فالأنبياء عليهم السلام [منزهون عن] ذلك ، فيتجه عدم الانحصار .
وإن نظرنا إلى عموم اللفظ ، فيتجه الانحصار ، والله تبارك وتعالى أعلا وأعلم .

الثانية : فى انعقاد نكاحه ﷺ بلفظ الهبة

فيه وجهان : أحدهما : لا ينعقد كغيره ، وأصحهما يصح ، وهو ما قطع به الإمام الغزالي ، لقوله تعالى : ﴿ وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين ﴾ ^(١) وعلى هذا لا يجب المهر بالعقد ولا بالدخول كما هو مقتضى الهبة .
وهل يشترط لفظ النكاح من جهته ﷺ ؟ أو يكفى لفظ الإيهاب ؟ فيه وجهان :

أحدهما : لا يشترط كما فى حق المرأة ، وأصحهما فى (أصل الروضة) ^(٢) ، والرافعى يشترط ، قال الرافعى : أنه الأرجح عند الشيخ أبى حامد ، لظاهر قوله تعالى : ﴿ أن يستنكحها ﴾ فاعتبر فى جانبه ﷺ النكاح .
وفى (الحاوى) للماوردى : أباحه الله تعالى أن يملك نكاح الحرة بلفظ الهبة من غير بذل يذكر مع العقد ، ولا يجب من بعد ، فيكون مخصوصاً به من بين أمته من وجهين :

أحدهما : أن يملك الحرة بلفظ الهبة ، ولا يجوز ذلك لغيره من أمته .
والثانى : ان يسقط عنه المهر ابتداءً مع العقد ، وانتهاءً فيما بعد ، وغيره من أمته يلزمه المهر فيما بعد إلى آخر كلامه ، ورجح الرافعى والنووى اشتراط لفظ النكاح من جهة النبي ﷺ ، واستدلوا بقوله تعالى :

(١) الأحزاب : ٥٠ .

(٢) (روضة الطالبين) : ٣٥٣/٥ ، كتاب النكاح ، باب فى خصائص رسول الله فى النكاح غيره .

﴿ وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها ﴾ ^(١) وفيه نظر . لأن الله تعالى لما اشترط إرادة النبي ﷺ نكاحها ، فلو قال : أردت ، كان كافياً ، ولفظ الرافي : هل يشترط لفظ النكاح من جهته وجهان : أحدهما : لا يشترط كما لا يشترط من جهة الواهبة . والثاني : نعم ، لظاهر قوله : ﴿ أن يستنكحها ﴾ ، وهذا أرجح ، عند الشيخ أبي حامد .

ووقع في (الجواهر) للقمولي : أن فيها وجهين ، أرجحهما عند الشيخ أبي حامد أنه يكفي لفظ الإيهاب ، وهذا مغاير لنقل الرافي ، والجمع بينهما : أن الشيخ أبي حامد نقل أن الصحيح ما عزاه إليه الرافي ، ثم بحث ، فرجح ما عزاه إليه القمولي ، ومن تأمل كلامه ظهر له ذلك . قال الأصحاب : وينعقد نكاحه ﷺ بمعنى الهبة ، حتى لا يجب مهراً ابتداءً أو انتهاءً .

وفي وجه غريب أنه يجب المهر ، والذي خص به انعقاد نكاحه بلفظ الهبة دون معناها .

وقال الماوردي مرة بسقوط المهر ، ومرة قال : اختلف أصحابنا في من لم يسم لها مهراً في العقد ، هل يلزمه مهر المثل ؟ على وجهين : وجه المنع ، أن المقصود منه التوصل إلى ثواب الله تعالى .

قال : واختلف العلماء هل كانت عنده ﷺ امرأة موهوبة أم لا ؟ من أجل اختلاف القراء في فتح ﴿ إن ﴾ وكسرها من قوله تعالى : ﴿ إن وهبت نفسها للنبي ﴾ فعلى الثاني : تكون شرطاً مستقبلاً ، وعلى الأول : تكون خبراً عن ماض .

قال أبو حيان في (التفسير) ^(٢) : قرأ الجمهور ﴿ وامرأة مؤمنة ﴾ بالنصب ﴿ إن وهبت نفسها ﴾ بكسر الهمزة ، أى أحللناها لك ﴿ إن وهبت ﴾ ، ﴿ إن أراد ﴾ فهما شرطان .

(١) الأحزاب : ٥٠ .

(٢) (البحر المحيط) : ٤٩٢/٨ - ٤٩٣ .

والثانى : فى معنى الحال ، كأنه شرط فى الإحلال هبتها نفسها ، وفى الهبة إرادة استتكاك النبى ﷺ ، كأنه قال : أحللناها لك إن وهبت نفسها ، وأنت تريد أن تستتكرها ، لأن إرادته ﷺ هى قبول الهبة ، وبه تتم ، وإذا اجتمع شرطان ، فالثانى شرط فى الأول ، متأخر فى اللفظ ، متقدم فى الوقوع ، مالم تدل قرينة على الترتيب .

وقرأ أبو حيوه : « وامرأة مؤمنة » بالرفع على الابتداء ، والخبر محذوف ، أى أحللناها لك .

وقرأ أبى والحسن وغيرهما : « أن » بفتح الهمزة ، وتقديره : لأن وهبت ، وذلك حكم امرأة بعينها ، فهو فعل ماض ، وقراءة الكسر استقبال فى كل امرأة كانت تهب نفسها ، دون واحدة بعينها .

وقرأ زيد بن على : « إذ وهبت » بالذال . وإذ ظرف ، فهو فى امرأة بعينها أيضاً .

وقرأ الجمهور : « خالصة » بالنصب . وهو مصدر مؤكد ، يعنى خلوصاً ، ويجئ المصدر فاعل وفاعلة .

وقرئ « خالصة لك » بالرفع ، وقال : الظاهر أن قوله : « خالصة لك » من صفة الواهبة ، فقراءة النصب على الحال ، والرفع خبر مبتدأ محذوف ، أى هى خالصة لك ، أى هبة النساء أنفسهن مختص بك وأجمعوا على أن ذلك غير جائز لغيره .

وفى (الحاوى) : للماوردى : واختلف فى الواهبة ؛ فقيل : أنها أم شريك بنت جابر بن ضباب قاله عروة : ، وقيل : خولة بنت حكيم . قالت عائشة ، وقيل : غزية ، قاله ابن عباس ، وقيل : زينب بنت خزيمة أم المساكين . قاله الشعبي .

وزاد أبو حيان مع ابن عباس قتادة ، وقال : فى الأولى هو قول على بن الحسين ، والضحاك ، ومقاتل ، وزاد مع الشعبي عروة ، وزاد مع عائشة عروة أيضاً .

فتلخص فى الواهبات من الزوجات ثنتان : هما ميمونة وزينب ومن غير الزوجات : أم شريك . واختلف فى اسم أم شريك ، فقيل : عامرية اسمها

غزيلة أو غزيلة ، وقيل : غفارية ، وقول الماوردي في نسبتها يدل على أنها عامرية ، فقال : قيل : إنها أم شريك بنت عوف بن عمرو بن جابر بن صباب . وقيل : هي بنت وردان بن عوف بن عمرو بن عامر ، وقد قيل أيضاً : هي ليلي بنت الخطيم ، وقيل : فاطمة بنت شريح^(١) .

(١) فاطمة بنت شريح : هي أم شريك القرشية العامرية ، من بنى عامر بن لؤى ، نسبها ابن الكلبي ، فقال : بنت دودان بن عوف بن عمرو بن خالد بن ضباب بن حجر بن معيص بن عامر . وقال غيره : عمرو بن عامر بن راحة بن حجر . وقال ابن سعد : اسمها غزيلة بنت جابر بن حكيم ، كان محمد بن عمر يقول : هي من بنى معيص بن عامر بن لؤى . وكان غيره يقول : هي دوسية من الأزدي ، ثم أسند عن الواقدي ، عن موسى بن محمد بن إبراهيم التيمي ، عن أبيه ، قال : كانت أم شريك من بنى عامر بن لؤى معيصية وهبت نفسها للنبي فلم يقبلها فلم تتزوج حتى ماتت .

وقال أبو عمر : كانت عند أبي العكرين سمى بن الحارث الأزدي ثم الدوسي ، فولدت له شريكاً ، وقيل : إن اسمها غزيلة ، بالتصغير ، ويقال غزيلة بتشديد الياء بدل اللام ، وقيل بفتح أولها وقال ابن منده : اختلف في اسمها فقيل غزيلة . وقال أبو عمر : من زعم أن رسول الله ﷺ نكحها قال : كان ذلك بمكة . وهو عجيب ، فإن قصة الواهة نفسها إنما كانت بالمدينة ، وقد جاء من طرق كثيرة أنها كانت وهبت نفسها للنبي ﷺ .

وأخرج أبو نعيم ، من طريق محمد بن مروان السدي - أحد المتروكين ، وأبو موسى ، من طريق إبراهيم بن يونس ، عن زياد ، عن بعض أصحابه ، عن ابن الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس ، قال : ووقع في قلب أم شريك الإسلام وهي بمكة ، وهي إحدى نساء قريش ثم إحدى بنى عامر بن لؤى ، وكانت تحت أبي العكر الدوسي ، فأسلمت ، ثم جعلت تدخل على نساء قريش سرّاً فتدعوهم وترغبهن في الإسلام حتى ظهر أمرها لأهل مكة ، فأخذوها وقالوا لها : لولا قومك لفعلنا بك وفعلنا ، ولكننا سنردك إليهم ، قالت : فحملوني على بعر ليس تحتى شئ موطأ ولا غيره ، ثم تركوني ثلاثاً لا يطعموني ولا يسقوني . قالت : فما أتت على ثلاث حتى ما في الأرض شئ أسمع ، فنزلوا منزلاً ، وكانوا إذا تزلوا وثقوني في الشمس واستظلوا وحبسوا على الطعام والشراب حتى يرتحلوا ، فبينما أنا كذلك إذا أنا بأثر شئ على =

= بد منه ، ثم رفع ، ثم عاد فتناولته ، فإذا هو دلو ماء ، فشربت منه قليلاً ثم نزع منى ، ثم عاد فتناولته فشربت منه قليلاً ، ثم رفع ، ثم عاد أيضاً ، ثم رفع فصنع ذلك مراراً حتى رويت ، ثم أفضت سائرته على جسدى وثيابى . فلما استيقظوا فإذا هم بأثر الماء ، ورأوى حسنة الهيئة ، فقالوا لى : انحلت ، فأخذت سقائنا فشربت منه . فقلت : لا ، والله ما فعلت ذلك ، كان من الأمر كذا وكذا ، فقالوا : لئن كنت صادقة فدينك خير من ديننا ، فنظروا إلى الأسقية فوجدوها كما تركوها ، وأسلموا بعد ذلك .

وأقبلت إلى النبى ﷺ ووهبت نفسها له بغير مهر ، فقبلها ودخل عليها ، فلما رأى عليها كبرة طلقها .

وأخرج أبو موسى أيضاً من وجه آخر عن الكلبى عن أبى صالح ، عن ابن عباس - شبيهة بالقصة التى فى الخبر المرسل ، وحاصله أنه اختلف على الكلبى فى سياق القصة ، ويتحصل منها - إن كان ذلك محفوظاً - أن قصة الدلو وقعت لأم شريك ثلاث مرات ، قال ابن الأثير : استدل أبو نعيم بهذه القصة على أن العامرية هى الدوسية .

قلت : فعلى هذا يلزم منه أن تكون نسبته إلى بنى عامر ، من طريق المجاز ، مع أنه يحتمل العكس بأن تكون قريشية عامرية ، فتزوجت فى دوس فنسبت إليهم .

وأخرج الحميدى فى مسنده ، من رواية مجالد ، عن الشعبى ، عن فاطمة بنت قيس - أن النبى ﷺ قال لها : اعتدى عند أم شريك بنت أبى العكر ، وهذا يخالف ما تقدم أنها زوج أبى العكر ، ويمكن الجمع بأن تكون كنية والدها وزوجها اتفقتا أو تصحفت بنت بالموحدة والنون من بيت بالموحدة والتحتانية ، وبيت الرجل يطلق على زوجته ، فتتفق الروايتان .

وجاء عن أم شريك ثلاثة أحاديث مسنده ، ولم تنسب فى بعضها ، ونسب فى بعضها مع اختلاف فى الرواية فى النسبة الأولى ، أخرجه مسلم فى الفتن ، والترمذى فى المناقب ، من رواية الزبير ، عن جابر ، عن أم شريك ، قالت : قال رسول الله ﷺ : يتفرق الناس من الدجال قالت أم شريك : يا رسول الله ، فأين العرب يومئذ ؟ قال : هم قليل .

وأخرج ابن ماجه من حديث أبى أمامة عن النبى ﷺ فى ذكر الدجال ، قال : ترجف المدينة ثلاث رجفات ، فلا يبقى منافق ولا منافقة إلا خرج إليه ، ويدعى ذلك اليوم يوم الحلام . قالت أم شريك بنت أبى العكر : يا رسول الله ، فأين العرب يومئذ ؟ قال : هم يومئذ قليل ، ذكره فى حديث طويل .

وفي الصحيحين^(١) من حديث عائشة رضی الله تبارك وتعالى عنها ، كانت خولة [بنت حكيم]^(٢) من اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ ، فقالت

= وهذا يوافق ما أخرجه الحميدى ، وغيره ، من طريق مجالد ، عن الشعبي ، عن فاطمة بنت قيس - أن النبی صلی الله علیه وآله وسلم قال : لها اعتدى عند أم شريك بنت أبي العكر ، وعلى هذا - إن كان محفوظاً - فهي الأنصارية المتقدمة ، فكان نسبتها كذلك مجازية أيضاً .

الثاني : أخرجه الشيخان من رواية سعيد بن المسيب ، عن أم شريك - أن النبی ﷺ أمرها بقتل الأوزاع ، ولم ينسب في هذه الرواية إلا في رواية لأبي عوانة عن سماك .

والثالث : أخرجه النسائي ، من رواية هشام بن عروة ، عن أم شريك ... أنها كانت ممن وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ورجاله ثقات ولم ينسبها . وقد أخرجه ابن سعد ، عن عبيد الله بن موسى ، عن سنان عن فراس عن الشعبي ، قال : المرأة التي عدل عنها رسول الله ﷺ أم شريك الأنصارية . وهذا مرسل . رجاله ثقات . ومن طريق شريك القاضي وشعبة ، قال شريك عن جابر الجعفي ، عن الحكم ، عن علي بن الحسين - أن النبي ﷺ تزوج أم شريك الدوسية ، لفظ شريك . وقال شعبة في روايته : إن المرأة التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أم شريك امرأة من الأزد .

وأخرج ابن سعد من طريق عكرمة ، ومن طريق عبدالواحد بن أبي عون في هذه الآية : « وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي » . قال : هي أم شريك ، وفي مسندهما الواقدي ولم ينسبها .

والذي يظهر في الجمع أن أم شريك واحدة ، اختلف في نسبتها أنصارية ، أو عامرية من قريش ، أو أزدية من دوس ؛ واجتماع هذه النسب الثلاث ممكن ، كأن يقول قرشية تزوجت في دوس فنسبت إليهم ، ثم تزوجت في الأنصار فنسبت إليهم ؛ أو لم تتزوج بل هي نسبت أنصارية بالمعنى الأعم .

لها ترجمة في (الإصابة) : ٢٣٨/٨ - ٢٤١ ، ترجمة رقم (١٢٠٩٩) ، (الاستيعاب) : ١٩٤٣/٤ ، (طبقات ابن سعد) : ١١٠/٨ .

(١) (فتح الباري) : ٢٠٤/٩ ، كتاب النكاح ، باب (٣٠) هل للمرأة أن تهب نفسها لأحد ؟ حديث رقم (٥١١٣) ، رواه أبو سعيد المؤدب ومحمد بن بشر وعبدية عن هشام ، عن أبيه عن عائشة رضی الله تبارك وتعالى عنها ، يزيد بعضهم على بعض .

= وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب التفسير ، باب (٧) «ترجى من تشاء منهم وتؤوى إليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك» ، حديث رقم (٤٧٨٨) ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها قالت : كنت أغار على اللاتى وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ وأقول : أتهب المرأة نفسها ؟ فلما أنزل الله تعالى : «ترجى من تشاء منهم وتؤوى إليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فى جناح عليك» قلت : ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك.

قال الحافظ فى (الفتح) وحكى الواحدى عن المفسرين أن هذه الآية نزلت عقب نزول آية التخيير ، وذلك ان التخيير لما وقع أشفق بعض الأزواج أن يطلقهن وقوله : «وهبن أنفسهن» هذا ظاهر فى أن الواهبة أكثر من واحدة .

وعند ابن أبى حاتم من حديث عائشة : التى وهبت نفسها للنبي ﷺ هى خولة بنت حكيم ، ومن طريق الشعبى قال : من الواهبات أم شريك . وأخرجه النسائى من طريق عروة . وعند أبى عبيدة معمر بن المثنى أن من الواهبات فاطمة بنت شريح . وقيل : إن ليلى بنت الحطيم ممن وهبت نفسها له ومنهن زينب بنت خزيمة ، جاء عن الشعبى وليس بثابت ، وخولة بنت حكيم وهو فى هذا الصحيح ، ومن طريق قتادة عن ابن عباس قال : التى وهبت نفسها للنبي ﷺ هى ميمونة بنت الحارث ، وهذا منقطع . وأورده من وجه آخر مرسل وإسناده ضعيف .

قوله : (ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك) أى ما أرى الله إلا موجداً لما تريد بلا تأخير ، منزلاً لما تحب وتختار . وقوله : «ترجى من تشاء منهم» أى تؤخرن بغير قسم ، وهذا قول الجمهور ، وأخرجه الطبرى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وأبى رزین وغيرهم ، وأخرج الطبرى أيضاً عن الشعبى فى قوله : «ترجى من تشاء منهم» قال : كن نساء وهبن أنفسهن للنبي ﷺ ، فنخل ببعضهن وأرجأ بعضهن لم ينكهن ، وهذا شاذ ، والمحفوظ أنه لم يدخل بأحد من الواهبات كما تقدم .

وقيل : المراد بقوله : «ترجى من تشاء منهم وتؤوى إليك من تشاء» أنه كان هم بطلاق بعضهن ، فقلن له : لا تطلقنا واقسم لنا ما شئت ، فكان يقسم لبعضهن قسماً مستوياً ، وهن اللاتى آواهن ، ويقسم للباقي ما شاء وهن اللاتى أرجاهن .

فحاصل ما نقل فى تأويل «ترجى» أقوال : أحدها : تطلق وتمسك ، ثانيها : تعتزل من شئت منهم بغير طلاق وتقسّم لغيرها ، ثالثها : تقبل من شئت من الواهبات وترد من شئت . =

= حديث الباب يؤيد هذا والذي قبله ، واللفظ محتمل للأقوال الثلاثة . وظاهر ما حكته عائشة من استئذانه أنه لم يرج أحداً منهن ، بمعنى أنه لم يعتزل ، وهو قول الزهري : " ما أعلم أنه أرجأ أحداً من نسائه " أخرجه ابن أبي حاتم ، وعن قتادة اطلق له أن يقسم كيف شاء فلم يقسم إلا بالسوية . (فتح الباري) : ٦٧٣/٨ - ٦٧٥ .

(باب هل للمرأة أن تهب نفسها لأحد) أى فيحل له نكاحها بذلك ، وهذا يتناول صورتين : إحداهما : مجرد الهبة من غير ذكر مهر ، والثانية : العقد بلفظ الهبة . فالصورة الأولى ذهب الجمهور إلى بطلان النكاح ، وأجازته الحنفية والأوزاعي ، ولكن قالوا : يجب مهر المثل ، وقال الأوزاعي : إن تزوج بلفظ الهبة وشرط أن لا مهر لم يصح النكاح . وحجة الجمهور قوله تعالى : ﴿ خالصة لك من دون المؤمنين ﴾ فعنوا ذلك من خصائصه ﷺ وأنه يتزوج بلفظ الهبة بغير مهر فى الحال ولا فى المال ، وأجاب المجيزون عن ذلك بأن المراد أن الواهبة تختص به لا مطلق الهبة .

والصورة الثانية ذهب الشافعية وطائفة إلى أن النكاح لا يصح إلا بلفظ النكاح أو التزويج ، لأتبعهما الصريحان اللذان ورد بهما القرآن والحديث ، وذهب الأكثر إلى أنه يصح بالكنايات ، واحتج الطحاوى لهم بالقياس على الطلاق فإنه يجوز بصرائحه وبكناياته مع القصد .

قوله : (حدثنا هشام) هو ابن عروة عن أبيه (قال : كانت خولة) هذا مرسل ، لأن عروة لم يدرك زمن القصة ، لكن السياق يشعر بأنه حمله عن عائشة . وقد ذكر المصنف عقب هذه الطريق رواية من صرح فيه بذكر عائشة تعليقاً .

قوله : (بنت حكيم) أى ابن أمية بن الأوقص السلمية ، وكانت زوج عثمان بن مظعون ، وهى من السابقات إلى الإسلام ، وأمها من بنى أمية .

قوله : (فقالت عائشة : أما تمتحنى المرأة أن تهب نفسها) وفى رواية محمد بن بشر الموصولة عن عائشة أنها كانت تعير اللاتي وهبن أنفسهن .

قوله : فلما نزلك : ﴿ ترجى من تشاء ﴾ فى رواية عبدة بن سليمان : فأنزل الله ترجى " وهذا أظهر فى أن نزول الآية بهذا السبب ، قال القرطبي : حملت عائشة على هذا التقييح الغيرة التى طبعت عليها النساء وإلا فقد علمت ان الله أباح لنبيه ذلك وان جميع النساء لو ملكن لرقهن لكان قليلاً .

قوله : (ما ارى ربك إلا يسارع فى هواك) فى رواية محمد بن بشر " إني لأرى ربك =

عائشة : أما تستحي المرأة تهب نفسها للرجل ؟ فلما نزلت : ﴿ ترجى من تشاء منهمن وتؤوى إليك من تشاء ﴾ قالت : يا رسول الله ! ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك ! وهذا يدل على أن معنى قوله تعالى : ﴿ ترجى من تشاء منهمن ﴾ أى تؤخر من تشاء من الواهبات ، فلا تقبل هبتها ، ﴿ وتؤوى إليك من تشاء ﴾ أى بقبول هبتها . وقد قيل خلاف ذلك .

وعند القاضى أبى عبدالله محمد بن سلامة القضاعى ، أنه ﷺ إنما خص بإباحة الموهوبة له خاصة ، وهو أن يتزوجها بلفظ الهبة ، وإباحة النكاح بغير مهر ، ولا يستقر عليه إلا بالدخول ، وإن هذا مما خص به دون الأنبياء من قبله ، ودون أمته ، تشريفاً له ، وتعظيماً لشأنه ﷺ .

الثالثة : إذا رغب ﷺ فى نكاح امرأة

فإن كانت خليه فعليها الإجابة على الصحيح ويحرم على غيره ، وخبطتها وإن كانت ذات زوج وجب على زوجها طلاقها لينكحها على الصحيح لقوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم ﴾^(١) كذلك استدل بها . الماوردى ، واستدل الغزالى فى (الوسيط) ، لوجوب التطليق بقصة زيد ، وهى مشهورة .

خرج البخارى^(٢) فى كتاب التوحيد ، باب وكان عرشه على الماء ، من حديث حماد بن زيد ، عن ثابت البنانى ، عن أنس بن مالك رضى الله تبارك

= يسارع لك فى هواك " أى فى رضاك ، قال القرطبى : هذا قول أبرزه الدلال والغفيرة ، وهو من نوع قولها : ما أحمدكما ولا أحمداً إلا الله ، وإلا فإضافة الهوى إلى النبى ﷺ لا تحمل على ظاهره ، لأنه لا ينطق عن الهوى ولا يفعل بالهوى ، لول قالت : إلى مرضاتك لكان أليق ، ولكن الغيرة يغتفر لأجلها إطلاق مثل ذلك . (فتح البارى) : ٢٠٤/٩ - ٢٠٥ .

(٢) زيادة للمسياق من (البخارى) .

(١) الأنفال : ٢٤ .

(٢) (فتح البارى) : ٤٩٧/١٣ ، كتاب التوحيد ، باب (٢٢) ، ﴿ وكان عرشه على الماء وهو

رب العرش العظيم ﴾ ، حديث رقم (٧٤٢٠) ، قوله : (قال أنس لو كان رسول الله ﷺ كاتماً =

= شيئاً لَكُمْ هذه) ظاهره أنه موصول بالسند المذكور ، لكن أخرجه الترمذى والنسائى وابن خزيمة والإسماعيلي عنه نزلت : ﴿ وتخفى فى نفسك ما الله مبديه ﴾ فى شأن زينب بنت جحش وكان زيد يشكو وهم بطلاقها يستأمر النبي ﷺ فقال له " أمسك عليك زوجك واتق الله " وهذا القدر هو المذكور فى آخر الحديث هنا بلفظ " وعن ثابت وتخفى فى نفسك " الخ ، ويستفاد منه أنه موصول بالسند المذكور وليس بمعلق ، وأما قوله " لو كان كاتماً " الخ ، فلم أره فى غير هذا الموضع موصولاً عن أنس ، وذكر ابن التين عن الداودى أنه نسب قوله " لو كان كاتماً لَكُمْ قصة زينب " إلى عائشة ، قال وعن غيرها " لَكُمْ عيس وتولى " ، قلت : قد ذكرت فى تفسير سورة الأحزاب حديث عائشة قالت " لو كان رسول الله ﷺ كاتماً شيئاً من الوحي " الحديث ، وأنه أخرجه مسلم والترمذى ثم وجدته فى مسند الفردوس من وجه آخر عن عائشة من لفظه ﷺ " لو كنت كاتماً شيئاً من الوحي " الحديث ، واقتصر عياض فى الشفاء على نسبتها إلى عائشة والحسن البصرى وأغفل حديث أنس هذا وهو عند البخارى .

قوله : (قال فكانت زينب تفخر على أزواج النبي ﷺ - إلى قولها - وزوجنى الله عزوجل من فوق سبع سموات) أخرجه الإسماعيلي من طريق حازم بن الفضل عن حماد بهذا السند بلفظ " نزلت فى زينب جحش ﴿ فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها ﴾ " وكانت تفخر على نساء النبي ﷺ وكانت تقول إن الله أنكحنى فى السماء " وزاد الإسماعيلي من طريق الفريابي وأبى قتيبة عن عيسى " أنتن أنكحن أبائكن " وهذا الاطلاق محمول على البعض ، وإلا فالمحقق أن التى زوجها أبوها منهن عائشة وحفصة فقط ، وفى سودة وزينب بنت خزيمة وجويرية احتمال ، وأما أم سلمة وأم حبيبة وصفية وميمونة فلم يزوج واحدة منهن أبوها ، ووقع عند ابن سعد من وجه آخر عن أنس بلفظ " قالت زينب يا رسول الله إني لست كأحد من نسائك ، لست منهم امرأة إلا زوجها أبوها أو أخوها أو أهلها غيرى " وسنده ضعيف ومن وجه آخر موصول عن أم سلمة " قالت زينب ما أنا كأحد من نساء النبي ﷺ إنهن زوجن بالمهور زوجهن الأولياء ، وأنا زوجنى الله ورسوله ﷺ وأنزل الله فى الكتاب " . وفى مرسل الشعبى " قالت زينب يا رسول الله أنا أعظم نسائك عليك حقاً ، أنا خيرهن منكحاً وأكرمهن سفيراً وأقربهن رحماً فزوجنيك الرحمن من فوق عرشه ، وكان جبريل هو السفير بذلك ، وأنا ابنة عمك وليس لك من نسائك قريبة غيرى " أخرجه الطبري وأبو القاسم الطحاوى فى (كتاب الحجة والتبيان) له .

وتعالى عنه قال : جاء زيد بن حارثة يشكو ، فجعل النبي ﷺ يقول : اتق الله وأمسك عليك زوجك . قال أنس : لو كان رسول الله ﷺ كاتماً شيئاً لكتّم هذه ، قال : فكانت زينب تفخر على أزواج النبي ﷺ ، تقول : زوجكن أهاليكن وزوجى الله تعالى من فوق سبع سموات ، وعن ثابت ﴿ وتخفى فى نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس ﴾ نزلت فى شأن زينب وزيد بن حارثة .

= قوله : (من فوق سبع سموات) فى رواية عيسى بن طهمان عن أنس المذكورة عقب هذا " وكانت تقول إن الله عزوجل أنكحنى فى السماء " وسنده هذه أخر الثلاثيات التى ذكرت فى البخارى ، وتقدم لعيسى بن طهمان حديث أخر تكلم فيه ابن حبان بكلام لم يقبلوه منه ، وقوله فى هذه الرواية " وأطعم عليها يومئذ خبزاً ولحماً " يعنى فى وليمتها ؛ وقد تقدم بيانه واضحاً فى تفسير سورة الأحزاب .

قال الكرماني قوله : " فى السماء " ظاهره غير مراد ، إذ الله منزّه عن الحلول فى المكان، لكن لما كانت جهة العلو أشرف من غيرها أضافها إليه إشارة إلى علو الذات والصفات، وينحو هذا أجاب غيره عن الألفاظ الدارجة من الفوقية ونحوها ، قال الراغب : " فوق " يستعمل فى المكان والزمان والجسم والعدد والمنزلة والقهر .

فالأول : باعتبار العلو ويقابله تحت نحو ﴿ قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم ﴾ .

والثانى : باعتبار الصعود والاندثار ، نحو ﴿ إذ جاعوكم من فوقكم ومن أسفل منكم ﴾ .

والثالث : فى العدد نحو ﴿ فإن كن نساء فوق اثنتين ﴾ .

والرابع : فى الكبر والصغر ، كقوله ﴿ بعوضة فما فوقها ﴾ .

والخامس : يقع تارة باعتبار الفضيلة الدنيوية ، نحو ﴿ ورفعنا بعضكم فوق بعض

درجات ﴾ ، أو الآخروية نحو ﴿ والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة ﴾ .

والسادس : نحو قوله ﴿ وهو القاهر فوق عباده ﴾ ، ﴿ يخافون ربهم من فوقهم ﴾

انتهى ملخصاً .

وخرج الترمذى^(١) من حديث داود بن أبى هند ، عن الشعبي ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها قالت : لو كان رسول الله ﷺ كاتباً شيئاً من الوحي لكتب هذه الآية : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ [الأحزاب : ٣٧] يعنى : بالإسلام ﴿ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ : بالعق فاعتقته ﴿ أَمْسَكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ، وَاتَّقِ اللَّهَ وَتَخْفِ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ، وَتَخْشَى النَّاسَ ، وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ، وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾ فإن رسول الله ﷺ لما تزوجها ، قالوا : تزوج حليمة ابنه ، فأنزل الله تعالى : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴾ [الأحزاب : ٤٠] وكان رسول الله ﷺ تبناه وهو صغير ، فلبث حتى صار رجلاً ، يقال له : زيد ابن محمد ، فأنزل الله تعالى : ﴿ أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فِإِخْوَانَكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ ﴾ فلان مولى فلان ، وفلان أخو فلان ﴿ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ يعنى : أعدل عند الله .

وعن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها : لو كان النبى ﷺ كاتباً شيئاً لكتب هذه الآية : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ . وهذا الحديث لم يرد بطوله^(٢) .

(١) رواه الترمذى فى التفسير ، باب ومن سورة الأحزاب ، حديث رقم (٣٢٠٥) وقال : هذا حديث غريب .

قال ابن الأثير : فى سنده داود بن الزبرقان الرقاشى البصرى تزىل بغداد ، وهو متروك ، وكذبه الأزدى كما قال الحافظ ابن حجر فى " التقريب " وقول عائشة فى أول الحديث : لو كان رسول الله ﷺ كاتباً شيئاً من الوحي لكتب هذه الآية ، هذا القدر ثابت . وقال الحافظ فى (الفتح) : وأظن الزائد بعده مدرجاً فى الخبر ، فإن الرواى له عن داود - يعنى بن أبى هند - لم يكن بالحافظ - يريد به داود بن الزبرقان .

(٢) أخرجه الترمذى برقم (٣٢٠٦) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، ورواه مسلم فى الإيمان ، باب معنى قول الله عزوجل : ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ حديث رقم (١٧٧) .

خرج عبدالرزاق عن معمر ، عن قتادة ، فى قوله : ﴿ وإذ تقول للذى أنعم الله عليه وأنعمت عليه ﴾ ، قال : أنعم الله عليه بالإسلام ، وأنعم النبي ﷺ بالعتق ، ﴿ أمسك عليك زوجك ﴾ ، قال قتادة : جاء زيد بن حارثة للنبي ﷺ فقال : إن زينب اشتد على لسانها ، وأنا أريد أن أطلقها ، فقال له النبي ﷺ : اتق الله وأمسك عليك زوجك ، قال : والنبي ﷺ يحب أن يطلقها ، ويخشى قالة الناس : أن أمره بطلاقها . فأنزل الله تعالى : ﴿ اتق الله وتخفى فى نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً ﴾ . قال قتادة : طلقها زيد ﴿ زوجناكها ﴾ .

قال معمر : وأخبرنى من سمع الحسن يقول : ما نزلت على النبي ﷺ آية أشد منها ، قوله : ﴿ وتخفى فى نفسك ما الله مبديه ﴾ ، لو كان كاتماً شيئاً من الوحي كتمها .

قال : وكانت زينب تفخر على أزواج النبي ﷺ فتقول : أما أنتن فزوجكن آباؤكن ، وأما أنا فزوجنى رب العرش^(١) .

وذكر الحاكم فى (مستدركه) ، عن محمد بن عمر الواقدى قال : حدثنى عمر بن عثمان الحجى ، عن أبيه قال : قدم النبي ﷺ المدينة ، وكانت زينب بنت جحش ممن هاجر مع رسول الله ﷺ . وكانت امرأة جميلة ، فخطبها رسول الله ﷺ على زيد بن حارثة ، فقالت : يا رسول الله لا أرضاه لنفسى ، وأنا أيم قريش ، قال : فإنى قد رضيت لك ، فتزوجها زيد بن حارثة .

قال الواقدى : فحدثنى عبدالله بن عامر الأسلمى ، عن محمد بن يحيى قال : جاء رسول الله ﷺ بيت زيد بن حارثة يطلبه ، وكان زيد إنما يقال له : زيد بن محمد ، فربما فقد رسول الله ﷺ الساعة فيقول : أين زيد . فجاء منزله يطلبه فلم يجده فتقوم إليه زينب فتقول له : هنا يا رسول الله . فولى يهيمهم بشئ لا يكاد يفهم عنه ، إلا سبحان الله العظيم ، سبحان مصرف القلوب .

(١) (المستدرک) : ٤٥٢/٢ ، كتاب التفسير ، حديث رقم (٣٥٦٣) وقال الحافظ الذهبى فى

(التلخيص) : على شرط البخارى ومسلم .

فجاء زيد إلى منزله : فأخبرته امرأته أن رسول الله ﷺ أتى منزله ، فقال زيد : ألا قلت له يدخل ؟ قالت : قد عرضت قولك عليه وأبى . قال : فسمعتيه يقول شيئاً ؟ قالت سمعته حين ولى يكلم بكلام لا أفهمه ، وسمعته يقول : سبحان الله العظيم ، سبحان مصرف القلوب .

قال : فخرج زيد حتى أتى رسول الله فقال : يا رسول الله ، بلغنى أنك جئت منزلى ، فهلا دخلت ؟ بأبى أنت وأمى يا رسول الله ، لعل زينب أعجبتك ! أفأفارقها ؟ فيقول رسول الله ﷺ : أمسك عليك زوجك ، فما استطاع زيد إليها سبيلاً بعد ذلك ، ويأتى رسول الله فيخبره ، فيقول : أمسك عليك زوجك ، فيقول : يا رسول الله ! أفأفارقها ؟ فيقول رسول الله ﷺ : احبس عليك زوجك . ففارقها زيد ، واعتزلها ، وحلت . قالت : فبينما رسول الله ﷺ جالس يتحدث مع عائشة ، إذ أخذت رسول الله ﷺ غمياً ، ثم سرى عنه ، وهو يتبسم وهو يقول : من يذهب إلى زينب يبشرها أن الله عزوجل زوجنيها من السماء ، وتلا : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ القصة كلها .

قالت عائشة : فأخذت ما قرب وما بعد ، لما كان بلغنى من جمالها ، وأخرى هى أعظم الأمور وأشرفها ، ما صنع الله لها ، وزوجها الله عزوجل من السماء ، وقالت عائشة : هى تفخر علينا بهذا . قالت عائشة : فخرجت سلمى خادمة رسول الله ﷺ تشد ، فحدثتها بذلك ، فأعطتها أوضاعاً لها .

وذكر ابو جعفر محمد بن جرير الطبرى فى (تفسيره) ، عن ابن وهب قال : قال ابن زيد : كان النبى ﷺ قد زوج زينب ابنة جحش ابنة عمته ، زيد بن حارثة ، فخرج رسول الله ﷺ يوماً يريد ، وعلى الباب ستر من شعر ، فرفعت الريح الستر ، فانكشف وهى فى حجرتها حاسرة ، فوقع إعجابها فى قلبه ، فلما وقع ذلك كرهت إلى الآخر .

قال : فجاء فقال : يا رسول الله ! إنى أريد أن أفارق صاحبتى ، قال : مالك ؟ أراك منها شئ ؟ قال : لا والله يا رسول الله . ما رايتى منها شئ ، ولا رأيت إلا خيراً .

فقال له رسول الله ﷺ : أمسك عليك زوجك واتق الله ، فذلك قول الله تعالى ذكره : ﴿ وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه ﴾ ، تخفى في نفسك إن فارقها تزوجتها .

وله من طريق سفيان بن عيينة ، عن علي بن زيد بن حدعان ، عن علي بن الحسين ، رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، قال : كان الله تعالى أعلم نبيه ﷺ أن زينب ستكون من أزواجه ، فلما جاء زيد يشكوها ، قال ﷺ : اتق الله وأمسك عليك زوجك قال الله تعالى : ﴿ وتخفى في نفسك ما الله مبديه ﴾ . وليس في قصة زيد هذه ما يدل على وجوب الطلاق على المتزوج ، ومن تأمل ذلك تبين له ما ذكرت ، والله تعالى أعلم .

ولم يذكر هذه الخصوصية ابن القاص ، ولا الشيخ أبو حامد ، ولا البيهقي ، ويمكن أن يستدل لوجوب إجابة المرأة ، أنها لو خالفت أمره ﷺ كانت عاصية ، وقطع في (التنبيه) بتحريم خطبة من رغب ﷺ في نكاحها . ويرد عليه ما أخرجه الحاكم^(١) وغيره ، من حديث إسرائيل عن السدي ، عن أبي صالح ، عن أم هانئ . قالت : خطبني رسول الله ﷺ فاعتذرت إليه ، فعذرنى ، وأنزل الله تعالى : ﴿ يا أيها النبي إنا أحلنا لك أزواجك ﴾ إلى قوله : ﴿ اللاتي هاجرن معك ﴾ . قالت : فلم أكن أحل له ، لم أهاجر معه ، كنت من الطلقاء .

وقال الغزالي : ولعل الشرفية - يعنى فى تحرير من رغب فيها على زوجها من جانب الزوج - امتحان إيمانه بتكليفه النزول عن أهله ، فإن النبي ﷺ قال : لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من أهله ، وماله ، ووالده ، والناس أجمعين . وقوله ﷺ : لا يكمل إيمان أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه

(١) (المستدرك) : ٤٥٦/٢ ، كتاب التفسير ، حديث رقم (٣٥٧٤) ، وقال هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه ، وقال الحافظ الذهبي فى (التلخيص) : صحيح .

مما سواهما . خرجه مسلم^(١) يحققه قول الله تعالى : ﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ﴾^(٢) .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٣٧٤/٢ - ٣٧٥ ، كتاب الإيمان ، باب (١٦) وجوب محبة رسول الله ﷺ أكثر من الأهل والولد والوالد والناس أجمعين ، وإطلاق عدم الإيمان على من لم يحبه هذه المحبة ، حديث رقم (٦٩) ، (٧٠) .

قال الإمام النووي : قوله ﷺ : " لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين " وفي الرواية الأخرى من ولده والديه والناس أجمعين . قال الامام أبو سليمان الخطابي: لم يرد به حب الطبع بل أراد به حب الاختيار لأن حب الانسان نفسه طبع ولا سبيل إلى قلبه . قال فمعناه لا تصدق في حبي حتى تنفى في طاعتي نفسك وتؤثر رضاي على هواك وإن كان فيه هلاكك . هذا كلام الخطابي .

وقال ابن بطال والقاضي عياض وغيرهما رحمة الله عليهم : المحبة ثلاثة أقسام : محبة إجلال وإعظام كمحبة الوالد ، ومحبة شفقة ورحمة كمحبة الولد ، ومحبة مشاكلة واستحسان كمحبة سائر الناس فجمع ﷺ أصناف المحبة في محبته .

قال ابن بطال رحمه الله ، ومعنى الحديث أن من استكمل الإيمان على أن حق النبي ﷺ أكد عليه من حق أبيه وابنه والناس أجمعين لأن به ﷺ استغنينا من النار وهدينا من الضلال . قال القاضي عياض رحمه الله ومن محبته ﷺ نصرته سنته والذب عن شريعته وتمنى حضور حياته فيبذل ماله ونفسه دونه قال وإذا تبين ما ذكرناه تبين أن حقيقة الإيمان لا تتم الا بذلك ، ولا يصح الإيمان الا بتحقيق إعلاء قدر النبي ﷺ ومنزلته على كل والد وولد ومحسن ومفضل ، ومن لم يعتقد هذا واعتقد سواه فليس بمؤمن . هذا كلام القاضي رحمه الله . والله أعلم .

وأما إسناد هذا الحديث فقال مسلم رحمه الله (وحدثنا شيبان بن أبي شيبة حدثنا عبدالوارث عن عبدالعزيز ، عن أنس . قال مسلم (وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس) وهذا أن الاسنادين رواتهما يضربون كلهم وشيبان بن أبي شيبة هذا هو شيبان بن فروخ الذي روى عنه مسلم في مواضع كثيرة . والله أعلم بالصواب .

(٢) الأحزاب : ٦ .

قال : ومن جانبه ﷺ ابتلاؤه بالبينة البشرية ، ومنعه من خائنة العين ، ومن الإضرار الذي يخالف الإظهار ، ولا شئ أدعى إلى غض البصر ، وحفظه من لمحاته الاتفاقية من هذا التكلف .

وقد تعقب هذا الكلام بأن ابتلاءه ﷺ ليس هو من إيجاب الطلاق على الزوج ، إنما هو من وقوع هذه النظرة الاتفاقية . قوله : ومنعه من خائنة الأعين ؛ فقد شرح خائنة العين ، وليس فى اللحمة الواقعة شئ من خائنة الأعين ، قوله : من لمحاته الاتفاقية ، كلام لا دليل عليه من الآية ، فى هذه القصة ، ولا من الأحاديث .

قال الغزالى : وهذا مما يورده الفقهاء فى صنف التخفيف ، وعندى أن ذلك فى غاية التشديد ، إذ لو كلف بذلك آحاد الناس ، لما فتحوا أعينهم فى الشوارع والطرق ، خوفاً من ذلك ، ولذلك قالت عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها : لو كان رسول الله ﷺ يخفى آية ، لأخفى هذه الآية .

واعترض عليه ابو عمرو بن الصلاح فقال : لم يوفق فى مخالفته للأصحاب فى ذلك . قال : واصل ما ذكره أنه لم يكتف فى حقه ﷺ بالنهى والتحريم ، زاجراً عن مسارقة النظر ، وحاملاً له على غض البصر عن نساء غيره ، حتى شدد عليه بتكليف لو كلف به غيره لما فتحوا أعينهم فى الطرق ، وهذا غير لائق بمنزلته الرفيعة . وزعم أن هذا الحكم فى حقه ﷺ فى غاية التشديد ، والله تعالى يقول فى ذلك : ﴿ ما كان على النبى من حرج فيما فرض الله له ﴾ (١) .

وأما قول عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، فذاك لأمر أجود ، هو إظهار ما دار بينه وبين مولاه ، وعتابه عليه . وأجيب عنه بأن الغزالى رحمه الله تعالى ، لم يقل أن النهى فى حقه ﷺ ليس كافياً فى الانتهاء ، وإنما جعل ذلك كفاً ، وحافظاً عن وقوع النظر الاتفاقى ، الذى لا يتعلق به نهى ، فإذا علم أنه إذا وقع ذلك ، وقعت منه المرأة موقعاً ، وجب على زوجها مفارقتها ، احتاج إلى زيادة التحفظ فى ذلك .

(١) الأحزاب : ٣٨ .

والذى كلف أخفى ما فى النفس ، مع إيداء الله تعالى ما به ، فإن كثيراً من المباحات الشرعية يستحى الإنسان من فعلها ، ويمتنع منها . قوله تعالى : ﴿ ما كان على النبي من حرج ﴾ ، فيه رفع الإثم ، لا نفى الحياء من الشئ . ويمكن ان يقال : لا تنافى بين ما ذكره الغزالى ، وبين ما ذكره الفقهاء ، لأن الفقهاء ذكروه فى التخفيف ، لكون المرأة تحل له بتزويج الله تعالى ، بخلاف غيره ، فإنه يحتاج إلى خطبة ، ومهر ، وغير ذلك . وأما الذى ذكره هو ، فهو غض البصر ، وحفظه عن لمحاته الاتفاقية ، وقد تقدم أنه لا دليل له عليه ، وإن ادعى أنه يستفاد من قوله تعالى : ﴿ والله أحق أن تخشاه ﴾ منع .

والحق فى المسألة : ما روى عن على بن الحسين رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، أن الله تعالى كان أوحى إلى نبيه ﷺ أن زيدا سيطلق زينب ، و يتزوجها ، فلما استشاره زيد فى طلاقها قال له : ﴿ أمسك عليك زوجك ﴾ فهذا هو الذى أخفاه^(١) .

وقال غيره : وخشى قول الناس أن يتزوج زوجة ولده ، ومن تأمل أحاديث القصة تبين له هذا الذى قلته . فإن قيل : ما الجواب عما خرجه البخارى من حديث ابن عيينة ، سمع ابن المنكدر ، سمعت عروة بن الزبير عن عائشة ، وخرجه مسلم ، وأبو داود من حديث سفيان عن ابن المنكدر ، عن عروة ، عن عائشة ، وخرجه مسلم من حديث سفيان ، وهو ابن عيينة عن ابن المنكدر ، سمع عروة بن الزبير يقول : حدثتني عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، أن رجلاً استأذن على النبي ﷺ فقال : ائذنوا له ، فلبئس ابن العشيرة - أو بئس رجل العشيرة - فلما دخل عليه ، ألان له القول !! قالت عائشة : فقلت يا

(١) قال ابن الأثير : والحاصل أن الذى كان يخفيه النبي ﷺ هو إخبار الله إياه أنها ستصير زوجته ، والذى كان يحمله على إخفاء ذلك خشية قول الناس : تزوج امرأة ابنه ، وأراد الله تعالى إبطال ما كان عليه أهل الجاهلية عليه من أحكام التبنى ، بأمر لا أبلغ فى الإبطال منه وهو تزوج امرأة الذى يدعى ابناً ، ووقوع ذلك من إمام المسلمين ، ليكون ادعى لقبولهم . (جامع الأصول) : ٣١٠/٢ [هامش] .

رسول الله ! قلت له الذى قلت ، ثم ألت له القول ؟ قال : يا عائشة ، إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة ، من ودعه أو تركه الناس اتقاء فحشه . اللفظ لمسلم^(١) . ذكره فى كتاب البر والصلة .

(١) (فتح البارى) : ٦٤٦/١٠ ، كتاب الأدب ، باب (٨٢) المداراة مع الناس ، ويذكر عن أبى الدرداء : " إنا لنكثر فى وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم ، حديث رقم (٦١٣١) ، (مسلم بشرح النووي) : ٣٨٠/١٦ - ٣٨١ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب (٢٢) مداراة من يتقى فحشه ، حديث رقم (٧٣) ، (٧٤) ، (سنن أبى داود) : ١٤٤/٥ - ١٤٥ ، كتاب الأدب ، باب (٦) فى حسن العشرة ، حديث رقم (٤٧٩١) ، (٤٧٩٢) ، (موطأ مالك) : ٦٥٠ ، ما جاء فى حسن الحلق ، حديث رقم (١٦٣٠) .

قوله : (باب المداراة مع الناس) هو بغير همز ، وأصله الهمز لأنه من المدافعة ، والمراد به الدفع برفق . وأشار المصنف بالترجمة إلى ما ورد فيه على غير شرطه واقتصر على غير ما يؤدى معناه ، فمما ورد فيه صريحاً لجابر عن النبى ﷺ قال : " مداراة الناس صدقة " أخرجه ابن عدى والطبرانى فى (الأوسط) ، وفى سننه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعفه ، وقال ابن عدى : أرجو أنه لا بأس به ، وأخرجه ابن أبى عاصم فى " أداب الحكماء " بسند أحسن منه ، وحديث أبى هريرة " رأس العقل بعد الإيمان بالله مداراة الناس " أخرجه البزار بسند ضعيف .

قوله : (ويذكر عن أبى الدرداء : إنا لنكثر " بالكاف الساكنة وكسر المعجمة . قوله : " فى وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم " كذا للأكثر بالعين المهملة واللام الساكنة والنون ، وللكشميهنى بالقاف الساكنة قبل اللام المكسورة ثم تحتانية ساكنة من القلا بكسر القاف مقصور وهو البغض ، وبهذه الرواية جزم ابن التين ، ومثله فى تفسير المزمّل من (الكشاف) . وهذا الأثر وصله ابن أبى الدنيا وإبراهيم الحربى فى " غريب الحديث " والدينورى فى (المجالسة) من طريق أبى الزاهرية عن جبير بن نفير عن أبى الدرداء فذكر مثله وزاد : " ونضحك عليهم " وذكره بلفظ اللعن ولم يذكر الدينورى فى إسناده جبير بن نفير ، ورويناه فى (فوائد أبى بكر بن المقرئ) من طريق كامل أبى العلاء عن أبى صالح عن أبى الدرداء قال : " إنا لنكثر أقواماً " فذكر مثله وهو منقطع ، وأخرجه أبو نعيم فى (الحلية) من طريق خلف بن حوشب قال قال أبو الدرداء فذكر اللفظ المعلق سواء ، وهو منقطع أيضاً والكثير بالشين =

= المعجزة وفتح أوله ظهور الأسنان ، وأكثر ما يطلق عند الضحك ، والاسم الكثرة كالعشرة قال ابن بطلال : المداراة من أخلاق المؤمنين ، وهي خفض الجناح للناس ولين الكلمة وترك الإغلاظ لهم في القول وذلك من أقوى أسباب الألفة . وظن بعضهم أن المداراة هي المداينة فغلط ، لأن المداراة مندوب إليها والمداينة محرمة ، والفرق أن المداينة من الدهان وهو الذي يظهر على الشيء ويستتر باطنه ، وفسرها العلماء بأنها معاشرة الفاسق وإظهار الرضا بما هو فيه من غير إنكار عليه ، والمداراة هي الرفق بالجاهل في التعليم وبالفاسق في النهي عن فعله ، وترك الإغلاظ عليه حيث لا يظهر ما هو فيه ، والإنكار عليه بلطف القول والفعل ، ولا سيما إذا احتيج إلى تألفه ونحو ذلك . ثم ذكر حديثين تقدما : أحدهما : حديث عائشة " استأذن على النبي ﷺ رجل فقال : ائذنوا له فيئس ابن العشيرة " وقد تقدم بيان موضع شرحه في " باب ما يجوز من اغتيال أهل الفساد " والنكتة في إيراد هذا التلميح إلى ما وقع في بعض الطرق بلفظ المداراة وهو عند الحارث بن أبي أسامة من حديث صفوان بن عسال نحو حديث عائشة وفيه : " وقال : إنه منافق أسسس داريه عن نفاقه ، وأخشى أن يفسد على غيره " .

والثالثي : حديث المسور بن مخرمة " قدمت على النبي ﷺ أقيبة " وفيه قصة أبيه مخرمة ووقع في هذه الطريق " زكان في خلقه شيء " وقد رمز البخاري بإيراده عقب الحديث الذي قبله بأنه المبهم فيه كل أشرت إلى ذلك قبل ، ووقع في رواية مسروق عن عائشة " مر رجل برسول الله ﷺ فقال : بنس عبدالله وأخو العشيرة ، ثم دخل عليه فرأته أقبل عليه بوجهه كان له عنده منزلة . أخرجه النسائي ، وشرح ابن بطلال الحديث على أن المذكور كان منافقاً ، وأن النبي ﷺ كان مأموراً بالحكم بما ظهر ، لا بما يعلمه في نفس الأمر وأطال في تقرير ذلك ولم يقل أحد في المبهم في حديث عائشة أنه كان منافقاً لا مخرمة بن نوفل ولا عيينة بن حصن ، وإنما قيل في مخرمة ما قيل لما كان في خلقه من الشدة فكان لذلك في لسانه بداءة ، وأما عيينة فكان إسلامه ضعيفاً وكان مع ذلك اهوج فكان مطاعاً في قومه كما تقدم والله أعلم . وقوله في هذه الرواية : " فلما جاءه قال خبات هذا لك " وفي رواية الكشميهني " قد خبات " وقوله : " قال أيوب " هو موصول بالسند المذكور ، قوله : " بثوبه وأنه يريه إياه " والمعنى أشار أيوب بثوبه ليري الحاضرين كيفية ما فعل النبي ﷺ عند كلامه مع مخرمة ، ولفظ القول يطلق ويراد به الفعل ، قوله : " رواه حماد بن زيد عن أيوب " تقدم موصولاً في " باب فرض الخمس " وصورته مرسل أيضاً .

وخرجه من طريق عبدالرزاق قال : أنبأنا معمر عن ابن المنكر في هذا الإسناد مثل معناه ، غير أنه قال : بنس أخو القوم وابن العشيرة .

هذا ، وقد اتفقوا على الشك في قوله : " من ودعه أو تركه الناس " وقال فيه البخاري : بنس أخو العشيرة ، أو ابن العشيرة ، وقال : ألان له الكلام وقال : إن شر الناس من تركه أو ودعه ، لم يذكر منزلة عند الله يوم القيامة ، وترجم عليه : باب ما يجوز من اغتيال أهل الفساد والريب .

وذكره أبو داود في الأدب ، في باب حسن العشرة . وخرجه البخاري أيضاً في باب المداراة مع الناس ، من حديث سفيان عن ابن المنكر ، وحدثه عروة بن الزبير ، أن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، أخبرته أنه استأذن على النبي ﷺ رجل فقال : ائذنوا له ، فبنس ابن العشيرة - أو بنس أخو العشيرة - فلما دخل ألان له في الكلام ، فقلت : يا رسول الله ! قد قلت ما قلت ، ثم ألنت له في الكلام ؟ فقال : أى عائشة ، إن شر الناس منزلة عند الله من تركه أو ودعه الناس اتقاء فحشه .

وخرجه في باب لم يكن النبي ﷺ فاحشاً ، من طريق روح بن القاسم ، عن محمد بن المنكر ، وعن عروة عن عائشة أن رجلاً استأذن على النبي ﷺ ، فلما رآه قال : بنس أخو العشيرة ، وبنس ابن العشيرة ، فلما جلس تطلق النبي ﷺ في وجهه وانبسط إليه ، فلما انطلق الرجل قالت له عائشة : يا رسول الله ! حين رأيت الرجل قلت له : كذا وكذا ، ثم تطلعت في وجهه وانبسطت إليه ، فقال يا عائشة ، متى عهدتني فاحشاً ؟ إن شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء فحشه .

وخرجه أبو داود في باب حسن العشرة ، من حديث حماد ، عن محمد ابن عمرو عن أبي سلمة ، عن عائشة ، أن رجلاً استأذن على النبي ﷺ ، فقال له النبي ﷺ : بنس أخو العشيرة ، فلما دخل انبسط عليه ، فقال : يا عائشة ، إن الله لا يحب الفاحش المتفحش .

قيل : الذي منع منه ﷺ هو أن يظهر بلفظه لمن يخاطبه شيئاً ، وهو يريد خلافه ، وأما لين الكلام لهذا الرجل فإنه ﷺ فعله حقيقة من أجل شره ،

ونبه بما قاله فى غيبته على صفته ليحذر منها أمته ، أو ليعامل من هو بحاله مثل ما عامله به ﷺ ، وهذا من قبيل الدفع بالتى هى أحسن .

وبهذا أيضاً يجاب عن قوله ﷺ لأبى بصير : مسعر حرب لو وجد أعواناً^(١) ويجاب أيضاً عما خرجه أبو داود فى باب من ليست له غيبة ، من حديث الجريرى ، عن أبى عبدالله الجشمى ، قال : حدثنا جندب قال : جاء أعرابى فأناخ راحلته ، ثم عقلها ، ثم دخل المسجد ، فصلى خلف رسول الله ﷺ ، فلما سلم رسول الله ﷺ أتى راحلته فأطلقها ، ثم ركب ، ثم نادى : اللهم ارحمنى ومحمداً ولا تشرك فى رحمتنا أحداً ، فقال النبى ﷺ ، أتقولون هو أضل أم بعيره ؟ ألم تسمعوا إلى ما قال ؟ قالوا : بلى^(٢) .

ويؤيده ما خرجه قاسم بن أصبغ ، من طريق بقية ، قال : حدثنا الربيع ابن بدر ، عن أبان ، عن أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : قال النبى ﷺ من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له^(٣) ، قول البخارى فى بابا المداراة مع الناس ، ويذكر عن أبى الدرداء : إنا لنكشر فى وجوه أقوام وإن قلوبنا لتعلنهم^(٤) .



(١) راجع خبره فى (إمتاع الأسماع) بتحقيقنا : ١٢/٩ .

(٢) (سنن أبى داود) : ١٩٧/٥ ، كتاب الأدب ، باب (٤٢) من ليس له غيبة ، حديث رقم (٤٨٨٥) ، وأخرج الترمذى نحوه منه من حديث أبى هريرة وليس فيه الفصل الأخير ، فى الوضوء ، حديث رقم (١٤٧) ، باب البول يصيب الأرض ، والنسائى فى الطهارة ، حديث رقم (٥٦) باب ترك التوقيت فى الماء ، وفى السهو ، حديث رقم (١٢١٧) ، باب الكلام فى الصلاة ، وابن ماجه فى الطهارة ، حديث رقم (٥٢٩) باب بول الصبى الذى لم يطعم ، ومسلم فى الطهارة ، حديث رقم (٢٨٤) ، والحاكم فى (المستدرک) : ٢٤٨/٤ ، وأحمد فى (المسند) : ٣١٢/٤ .

(٣) (الأحاديث الضعيفة) للألبانى : حديث رقم (٥٨٥) .

(٤) سبق تخريجه .

الرابعة : فى انعقاد نكاحه ﷺ بلا ولى ولا شهود

وفيه وجهان :

أحدهما : لا ينعقد بعموم قوله ﷺ لا نكاح إلا بولى وشاهدى عدل ، وأصحهما يباح له ذلك ، ودليله ما خرجه مسلم من حديث حماد بن سلمة قال : حدثنا ثابت عن أنس قال : كنت رديف أبى طلحة يوم خيبر ، وقدمى تمس قدم النبى ﷺ قال : فأتيناهم حين بزغت الشمس ، وقد أخرجوا مواشيهم ، وأخرجوا بفؤوسهم ومكاتلهم ، فقالوا محمداً والخميس ، وقال رسول الله ﷺ خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قال وهزمهم الله عز وجل ووقعت فى سهم دحية جارية جميلة فاشتراها رسول الله ﷺ بسبعة أرؤس ، ثم دفعها إلى أم سليم تصنعها وتهينها ، قال واحسبها كذا قال ، وتعتد فى بيتها ، وهى صفية بنت حى ، قال فجعل رسول الله ﷺ وليمتها التمر والأقط والسمن قال : فحسبت الأرض أفاحيص ، وجيئ بالأنطاع فوضعت بها ، وجاء بالأكط والثلث ، فشبع الناس ، قال : وقال الناس : لا ندرى أتزوجها أم اتخذها أم ولد ، قالوا : إن حببها فهى امرأته ، وأن لم يحببها فهى أم ولد . فلما أراد أن يركب حببها فقعدت على عجز البعير فعرفوا أنها قد تزوجها ... الحديث .

وأخرج البخارى والنسائى نحو هذه القصة من حديث إسماعيل بن جعفر ، عن حميد عن أنس ، قال : أقام النبى ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثاً ، يبنى على بصفية بنت حى ، فدعوت المسلمين الى وليمة ، فما كان فيها من خبز ولا لحم ، أمر بالأنطاع فألقى فيها من التمر والأقط والثلث ، وكانت وليمته ، فقال المسلمون : أحدى أمهات المؤمنين أو مما ملكت يمينه ؟ .

فقالوا : إن حببها فهى من أمهات المؤمنين ، وإن لم يحببها فهى مما ملكت يمينه ، فلما ارتحل وطأها خلفه الحجاب بينها وبين الناس .

ذكره البخارى فى باب بناء العروس فى السفر ، وفى باب اتخاذ السرارى ، ومن أعتق جارية ثم تزوجها ، وذكره النسائى فى باب البناء فى السفر .

ووجه الدلالة من هذا الحديث أنه ﷺ لو عقد على صفة بولى وشهود لعلم ذلك الصحابة ، لا سيما عند من يشترط الإعلان فى النكاح ، فلما لم يكن عنده من العلم بحالها أن ضرب الحجاب عليها ، دل ذلك دلالة واضحة على أنه ﷺ بنى عليها من غير أن يعقد له عليها ولى ، ولا حضر شهود بينهما بذلك ، فإن اعتبار الولى فى عقد النكاح إنما هو للمحافظة على الكفاءة ولا مريّة فى أن رسول الله ﷺ فوق الأكفاء كلهم ، وهكذا اعتبار الشهود فى النكاح إنما هو خشية الجحود ، وقد نزه الله تعالى رسوله ﷺ عن نسبة ذلك إليه .

فلو فرضنا جحود المرأة ، لم يرجع إلى قولها ، بل قال العراقى فى (شرح المذهب) : تكون كافرة بتكذيبه ﷺ .

واستدل أيضاً بقصة زينب فى تزويجه ﷺ بها ، لكن هذا الخلاف فى غير زينب ، فإن زينب نصوا على أن الله تعالى زوجها نبيه ﷺ من فوق سبعة أرقعة ، وقد نبه عليه النووى فى (شرح مسلم) ، فى باب زواج زينب بنت جحش رضى الله تبارك وتعالى عنها .

وذكر القضاعى هذه الخصوصية فى ما خص به النبى ﷺ دون الأنبياء قبله . وقال الشيخ أبو حامد [الغزالى] : الخلاف فى المسألة مبنية على أن النكاح الآن محكوم عليه هنا إنما هو نفى ماهية النكاح عند انتفاء ذلك فتنتفى تلك الماهية أيضاً فى حقه ﷺ عمل بهذا الحديث ، ولم يأت لفظ عام للأشخاص حتى نقول قد دخل فيهم فلا وجه له يكن فى هذا الحديث ولقويت له حجة المنع ، لكن قصة صفة دليل واضح فتأمله .



الخامسة : هل كان يباح له ﷺ التزويج فى الإحرام

أشبه وحججه النووى فى أصل الروضة . وثانيها لا يباح كغيرة ودليل الجواز حديث ابن عباس تزوج ميمونة وهو محرم ، رواه عن ابن عباس عن عكرمة وسعيد بن جبير وجابر بن زيد أبو الشعثاء ومجاهد وعطاء بن رباح . خرج البخارى من طريق مالك بن إسماعيل بن عتبة أنبأنا عمر وجابر ابن زيد أن ابن عباس أخبره أن النبى ﷺ تزوج وهو محرم فحدثت به الزهرى فقال أخبرنى يزيد بن الأصم أنه نكحها وهو حلال وله من حديث عمرو بن دينار وعن جابر بن زيد أبى الشعثاء عن ابن عباس قال : تزوج رسول الله ﷺ ميمونة وهو محرم .

وخرج فى كتاب الحج والنسائى من حديث الأوزاعى ، حدثنى عطاء بن رباح عن ابن عباس أن النبى ﷺ نكح ميمونة وهو محرم وترجم عليه البخارى باب تزويج المحرم .

وخرج البخارى فى عمرة القضاء من حديث عكرمة عن ابن عباس أن النبى ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم .

وخرج ابن ماجة من طريق ابن إسحاق عن أبى نجيح وأبان بن صالح عن عطاء ومجاهد عن ابن عباس : تزوج النبى ﷺ ميمونة فى عمرة القضاء . وللطبرانى فى (الأوسط) من طريق حماد بن سلمة عن حميد عن عكرمة عن ابن عباس أن النبى ﷺ تزوج ميمونة وهما محرمان وقال : لم يروه عن جميل إلا حماد ، وتفرد به الحسن وبلال ورواه ابن شاهين من طريق سعيد عن قتادة عن كريمة عن ابن عباس .

وكذلك ورواه البيهقى من طريق الأوزاعى عن عطاء عن ابن عباس أن النبى ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم .

وخرج الدارقطنى والعقلى والطحاوى فى (المشكل) من طريق أبى صالح عن أبى هريرة أن النبى ﷺ تزوج ميمونة وفى إسناده خالد بن عبد الرحمن قال العقلى : ليس بذاك وقال الرافعى : ونكاح ميمونة فى أكثر الروايات جرى وهو حلال وقال ابن عبد البر : لا أعلم من أصحابه روى أن

الرسول ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم إلا ابن عباس وتعقب عليه بحديث أبي هريرة المذكور وبحديث عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، وله فى طرق ، الأول أخرجه البزار والطحاوى وابن حبان من طريق أبى عوانه [بسنده] عن مسروق عن عائشة وهذا إسناد صحيح .

الثانى أخرجه النسائى والبيهقى من طريق عمر بن على الفلاس عن أبى عاصم عن عثمان بن الأسود عن بن أبى مليكة عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها أن رسول الله ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم . قال عمرو : قلت لأبى عاصم : أنت أملت علينا هذا ، ليس فيه عائشة ، قال : دع عائشة حتى أنظر .

قال عمرو الفلاس : فقلت أنظر ، أحق ما تقول ؟ قال أبو عاصم : فنظرت فيه ، فوجدته مرسلأ .

وقال ابن أبى شيبة^(١) : أخبرنا عيسى بن يونس ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، قال : تزوج النبى ﷺ ميمونة وهو محرم .

وروى ابن سعد^(٢) من طريق الشعبى ومجاهد مثله ، والظاهر أن هؤلاء أخذوه عن ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنهما .

ويدل على ذلك ما رواه النسائى^(٣) من طريق يحيى عن ابن جريج ، عن عطاء عن ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، أن النبى ﷺ نكح ميمونة وهو محرم .

وقد روت ميمونه ، وأبو رافع ، وجابر ، وصفية بنت شيبة ، وابن عباس ، أن النبى ﷺ تزوج ميمونة رضى الله تبارك وتعالى عنها حلالاً .

(١) (مصنف ابن أبى شيبة) : ١٤٨/٣ ، كتاب الحج ، باب (٣٩) فى المحرم يزوج ، حديث رقم (١٢٩٥٦) .

(٢) (طبقات ابن سعد) : ١٣٢/٨ .

(٣) (سنن النسائى) : ٢١٠/٥ ، كتاب المناسك ، باب (٩٠) الرخصة فى نكاح المحرم ، حديث رقم (٢٨٣٧) ، ولفظه : " تزوج النبى ﷺ ميمونة وهو محرم " ، وحديث رقم (٢٨٣٩) ، ولفظه : " أن رسول الله ﷺ تزوج ميمونة وهما محرمان " . =

أخرج مسلم^(١) من حديث يحيى بن آدم قال : حدثنا جرير بن حازم ، حدثنا أبو فزارة ، عن يزيد بن الأصم ، حدثني ميمونة بنت الحارث ، أن رسول الله ﷺ تزوجها وهو حلال . قال : وكانت خالتي وخالة ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنهما .

وخرجه أبو داود من حديث حماد ، عن حبيب بن الشهيد ، عن ميمونة بنت مهران ، عن يزيد بن الأصم ، عن أخت ميمونه ، عن ميمونه ، قالت : تزوجني رسول الله ﷺ ونحن حلال بسرف . ذكره في كتاب الحج ، وخرجه الترمذى^(٢) وابن ماجه^(٣) .



(١) (مسلم بشرح النووي) : ٢٠٧/٩ ، كتاب النكاح ، باب (٥) تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبته ، حديث رقم (٤٧) و (٤٨) .

(٢) (سنن الترمذى) : ٢٠٢/٣ - ٢٠٣ ، كتاب الحج ، باب (٢٤) ما جاء في الرخصة في تزويج المحرم ، حديث رقم (٨٤٤) ، قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وأبو الشعثاء اسمه جابر بن زيد .

واختلفوا في تزويج النبي ﷺ ميمونة لأن النبي ﷺ تزوجها في طريق مكة . فقال : بعضهم : تزوجها حلالاً ، وظهر أمر تزويجها وهو محرم ، ثم بنى بها وهو حلال ، بسرف في طريق مكة . وماتت ميمونة بسرف ، حيث بنى بها رسول الله ﷺ . ودفنت بسرف .

(٣) (سنن ابن ماجه) : ٦٣٢/١ ، كتاب النكاح ، باب (٤٥) المحرم يتزوج ، حديث رقم (١٩٦٥) .

السادسه : هل كان يجب عليه ﷺ أن يقسم بين نسائه رضى الله تبارك وتعالى عنهن ؟

على وجهين :

أحدهما : لا يجب عليه . وقال أبو سعيد الاصطخرى ، والماوردى ،
وطائفة ، وصححه الغزالى فى (الخلاصة) ، وعليه القسم فى الوجهين .
والثانى : أنه يجب ، وصححه الشيخ أبو حامد ، والعراقيون ، وتابعهم
البغوى ، وهو فى ظاهر نصه فى (الأم) .

ومأخذ الخلاف فى هذه المسائل وأخواتها ، أن الزوجات فى حقه ﷺ
كالسرارى فى حق غيره ، أو كالزوجات ، وفيه وجهان : فإن جعلناهن
كالسرارى لم يشترط الولى ولا الشهود ، وانعقد نكاحه فى الإحرام ، وبلغ
الهيئة ، ولم ينحصر عدد منكوحاته ولا طلاقه ، ولا يجب عليه القسم ، وإن
جعلناهن كالزوجات انعكس الحكم .

واحتج من لم ير القسم واجباً ، وإنما كان يتطوع به ، لأن فى وجوبه
عليه ﷺ شغلاً عن لوازم الرسالة ، ولقوله تعالى : ﴿ ترجى من تشاء منهاهن
وتؤوى إليك من تشاء ﴾ ^(١)... الآية ، أى تبعد من تشاء فلا تقسم لها ، وتقرب
من تشاء وتقسم لها .

ولما خرج مسلم ^(٢) من حديث شعبة ، عن هشام بن زيد ، عن أنس
رضى الله تبارك وتعالى عنه ، أن رسول الله ﷺ كان يطوف على نسائه فى
غسل واحد .

(١) الأحزاب : ٥١ .

(٢) (مسلم بشرح النووي) : ٢٢٤/٣ ، كتاب الحيض ، باب (٦) جواز نوم الجنب ، واستحباب
الوضوء له وغسل الفرج إذا أراد أن يأكل ، أو يشرب ، أو ينام ، أو يجامع ، حديث رقم
(٢٨) ، قال الإمام النووي : وأما طوافه ﷺ على نسائه بغسل واحد فيحتمل أنه ﷺ كان يتوضأ
بينهما أو يكون المراد بيان جواز ترك الوضوء وقد جاء فى (سنن أبى داود) أنه ﷺ طاف
على نسائه ذات ليلة يغتسل عند هذه وعند هذه ! فقيل يا رسول الله : ألا تجعله غسل واحد =

وخرجه الترمذى^(١) من حديث سفيان عن معمر ، عن قتادة ، عن أنس
رضى الله تبارك وتعالى عنه أن النبي ﷺ بمثله ، وقال : حديث أنس حديث

- فقال : هذا أذكى وأطيب وأطهر . قال أبو داود والحديث الأول أصح . قلت : وعلى تقدير
صحته يكون هذا فى وقت وذاك فى وقت والله أعلم .

واختلف العلماء فى حكمة هذا الوضوء فقال أصحابنا لأنه يخفف الحدث فإنه يرفع الحدث
عن أعضاء الوضوء . وقال أبو عبد الله المازرى رضى الله عنه اختلف فى تعليقه ف قيل :
ليبيت على إحدى الطهارتين خشية أن يموت فى منامه وقيل : بل لعله أن ينشط إلى الغسل إذا
نال الماء أعضاءه . قال المازرى : ويجرى هذا الخلاف فى وضوء الحائض قبل أن تنام فمن
علل بالمبيت على طهارة استحبه لها . هذا كلام المازرى .

وأما أصحابنا فإنهم متفقون على أنه لا يستحب الوضوء للحائض والنفساء لأن الوضوء لا
يأثر فى حدثهم فإن كانت الحائض قد انقطعت حيضتها صارت كالجنب والله أعلم .

وأما طواف النبي ﷺ على نسائه فهو محمول على أنه كان برضاهن أو برضى صاحبة
النوبة إن كانت نوبة واحدة فهذا التأويل يحتاج إليه من يقول كان القسم واجباً على رسول الله
ﷺ فى الدوام كما يجب علينا .

وأما من لا يوجب فلا يحتاج إلى تأويل فإن له أن يفعل ما يشاء وهذا الخلاف فى وجوب
القسم هو وجهان لأصحابنا والله أعلم .

وفى هذه الأحاديث المذكورة فى الباب أن غسل الجنابة ليس على الفور وإنما يتضيّق على
الإنسان عند القيام إلى الصلاة وهذا بإجماع المسلمين وقد اختلف أصحابنا فى الموجب لغسل
الجنابة ، هل هو حصول الجنابة بالتقاء الختانين أو إنزال المنى أم هو القيام إلى الصلاة أم هو
حصول الجنابة مع القيام إلى الصلاة ؟ فى ثلاثة أوجه لأصحابنا ومن قال : يجب بالجنابة قال :
هو وجوب موسع ، وكذا اختلفوا فى موجب الوضوء هل هو الحدث أم القيام إلى الصلاة أم
المجموع ؟ وكذا اختلفوا فى الموجب لغسل الحيض هل هو خروج الدم أم انقطاعه ؟ والله أعلم .
(١) (سنن الترمذى) : ٢٥٩/١ ، أبواب الطهارة ، باب (١٠٦) ما جاء فى الرجل يطوف على
نسائه بغسل واحد ، حديث رقم (١٤٠) ، قال أبو عيسى : حديث أنس حديث حسن صحيح ، ثم
قال فى هامشه : الحديث نسبه المجد بن تيمية فى المنتقى للجماعة إلا البخارى ، وتعقبه
الشوكانى فى (نيل الأوطار) ، فقال : الحديث أخرجه البخارى أيضاً من حديث قتادة عن =

حسن صحيح ، [أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه بغسل واحد وهو قول غير واحد من أهل العلم ، منهم الحسن البصري : أن لا بأس أن يعود قبل أن يتوضأ]^(١) ، وقد روى محمد بن يوسف هذا عن سفيان فقال : عن أبي عروة ، عن أبي الخطاب عن أنس ، وأبو عروة وهو : معمر بن راشد ، وأبو الخطاب : قتادة بن دعامة . [قال أبو عيسى : ورواه بعضهم عن محمد بن يوسف عن سفيان عن ابن أبي عروة ، عن أبي الخطاب ، وهو خطأ ، والصحيح : عن أبي عروة] .

وخرجه أبو داود^(٢) من حديث إسماعيل ، قال : أنبأنا حميد الطويل ، عن أنس رضي الله تبارك وتعالى عنه أن رسول الله ﷺ طاف على نسائه في غسل واحد قال أبو داود : هكذا رواه هشام بن زيد ، عن أنس ومعمر ، عن قتادة .

وخرج البخاري^(٣) والنسائي^(٤) من حديث عبد الأعلى بن حماد ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد عن قتادة ، أن أنس بن مالك حدثهم أن

= أنس بلفظ : كان رسول الله ﷺ يدور على نسائه في الساعة الواحدة من الليل أو النهار ، وهن إحدى عشر ، قال : قلت لأنس بن مالك : أو كان يطيقه ؟ قال : كنا نتحدث أنه ﷺ أعطى قوة ثلاثين .

(١) ما بين الحاصرتين زيادة للسياق من (سنن الترمذي) .

(٢) (سنن أبي داود) : ١/١٤٨ - ١٤٩ ، كتاب الطهارة ، باب (٨٥) في الجنب يعود ، حديث رقم (٢١٨) .

(٣) (فتح الباري) : ١/٤٩٧ ، كتاب الغسل ، باب (١٢) إذا جامع ثم عاد ، حديث رقم (٢٦٨) ، وذكره في كتاب النكاح باب (٤) كثرة النساء ، حديث رقم (٥٠٦٨) .

(٤) (سنن النسائي) : ٦/٣٦١ ، كتاب النكاح ، باب (١) ، ذكر أمر رسول الله ﷺ في النكاح وأزواجه وما أباح الله عز وجل لنبيه ﷺ وحظره على خلقه زيادة في كراماته وتبهيها لفضيلته ، حديث رقم (٣١٩٨) ، أخرجه النسائي أيضاً في عشرة النساء من (الكبرى) ، باب طواف الرجل في الليلة الواحدة ، حديث رقم (١٤٨) ، وذكره في كتاب عشرة النساء من (المجتبى) ، باب (١) حب النساء ، حديث رقم (٣٩٤٩) .

نبي الله ﷺ كان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة ، وله يومئذ تسع نسوة . ذكره البخارى في كتاب الغسل ، وفي كتاب النكاح . وذكره النسائي في أول كتاب النكاح ، وفي كتاب العشرة .

وللبخارى^(١) من حديث هشام عن قتادة ، قال : أنبأنا أنس بن مالك قال : كان النبي ﷺ يدور على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار ، وهن

(١) (فتح البارى) : ٤٩٧/١ ، كتاب الغسل ، باب (١٢) إذا جامع ثم عاد . ومن دار على نسائه في غسل واحد ، حديث رقم (٢٦٨) وقد جمع ابن حبان في (صحيحه) بين الروایتين بأن حمل ذلك على حالتين ، لكنه وهم في قوله : " إن الأولى كانت في أول قدومه المدينة حيث كان تحته تسع نسوة ، والحالة الثانية في آخر الأمر حيث اجتمع عنده إحدى عشرة امرأة " وموضع الوهم منه أنه ﷺ لما قدم المدينة لم يكن تحته امرأة سوى سودة ، ثم دخل على عائشة بالمدينة ، ثم تزوج ام سلمة ، وحفصة ، وزينب بنت خزيمة في السنة الثالثة والرابعة ، ثم تزوج زينب بنت جحش في الخامسة ، ثم جويرية في السادسة ، ثم صفية وأم حبيبة وميمونة في السابعة ، وهؤلاء جميع من دخل بهن من الزوجات بعد الهجرة على المشهور .

واختلف في ريحانة وكانت من سبي بنى قريظة فجزم ابن إسحق بأنه عرض عليها أن يتزوجها ويضرب عليها الحجاب فاختارت البقاء في ملكه ، والأكثر على أنها ماتت قبله في سنة عشر ، وكذا ماتت زينب بنت خزيمة بعد دخولها عليه بقليل ، قال ابن عبد البر : مكثت عنده شهرين أو ثلاثة .

فعلى هذا لم يجتمع عنده من الزوجات أكثر من تسع ، مع أن سودة كانت وهبت يومها لعائشة ، فرجحت رواية سعيد .

لكن تحمل رواية هشام على أنه ضم مارية وريحانة إليهن وأطلق عليهن لفظ " نسائه " تغليبا . وقد مررد الدمايطى - فى (السيرة) التى جمعها - من اطلع عليه من أزواجه ممن دخل بها أو عقد عليها فقط أو طلقها قبل الدخول أو خطبها ولم يعقد عليها فبلغت ثلاثين ، وفى (المختارة) من وجه آخر عن أنس " تزوج خمس عشرة : دخل منهم بإحدى عشرة ومات عن تسع " وسرد أسماءهن أيضاً أبو الفتح اليعمرى ثم مغلطأى فزىدن على العدد الذى ذكره الدمايطى ، وأنكر ابن القيم ذلك .

إحدى عشرة ، قلت لأنس : وكان يطيقه ؟ قال : كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين . وقال سعيد : عن قتادة ، أن أنس حدثهم : تسع نسوة . ذكره في باب إذا جامع ثم عاود . ومن دار على نسائه في غسل واحد .

وقال القاضي أبو بكر بن العربي : إن الله تعالى خصّ نبيه ﷺ بأشياء في النكاح ، منها أنه أعطاه ساعة لا يكون لأزواجه فيها حقّ يدخل فيها على جميع أزواجه ، فيحصل ما يريد منهم ، وفي كتاب مسلم أن تلك الساعة بعد العصر ، فلو اشتغل كانت بعد المغرب أو غيره ، فلذلك كان النبي ﷺ يدور على نسائه في الليل والنهار ، وهذا كله بناء على وجوب القسم عليه .

والذي يظهر من أحاديث الوجوب ، منها ما خرجه مسلم^(١) من حديث سليمان بن المغيرة قال : " كان للنبي ﷺ تسع نسوة ، فكان إذا قسم بينهن لا ينهي إلى المرأة الأولى [إلا] في تسع فكن يجتمعن كل ليلة في بيت التي يأتيها ، فكان في بيت عائشة ، فجاءت زينب ، فمد يده إليها ، فقالت : هذه زينب ، فكف النبي ﷺ يده ، فتناولتا حتى إستحتتا ، وأقيمت الصلاة ، فمر أبو بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه على ذلك ، فسمع أصواتهما ، فقال : اخرج يا رسول الله إلى الصلاة ، وحدث في أفواه التراب ، فخرج رسول الله ﷺ فقالت عائشة : الآن

= والحق ان الكثرة المذكورة محمولة على اختلاف في بعض الأسماء ، وبمقتضى ذلك تنقص العدة . والله أعلم .

قوله : (أو كان) بفتح الواو هو مقول قتادة والهمزة للاستفهام ومميز ثلاثين محذوف أى ثلاثين رجلاً ، ووقع في رواية الإسماعيلي من طريق أبي موسى عن معاذ بن هشام " أربعين " بدل ثلاثين . وهى شاذة من هذا الوجه لكن في مراسيل طاوس مثل ذلك ، وزاد " فى الجماع " وفى (صفة الجنة) لأبى نعيم من طريق مجاهد مثله وزاد " من رجال أهل الجنة " ، ومن حديث عبدالله بن عمرو رفعه " أعطيت قوة أربعين فى البطش والجماع " وعند أحمد والنسائي وصححه الحاكم من حديث زيد بن أرقم رفعه " إن الرجل من أهل الجنة ليعطى قوة مائة فى الأكل والشرب والجماع والشهوة " فعلى هذا يكون حساب قوة نبينا أربعة آلاف .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٢٩٩/١٠ ، كتاب الرضاع ، باب (١٣) القسمة بين الزوجات ، حديث رقم (١٤٦٢) .

يقضى رسول الله ﷺ صلاته فيجئ أبو بكر فيفعل بى ويفعل ، فلما قضى النبى ﷺ صلاته أتاهما أبو بكر فقال لها قولاً شديداً وقال : أتصنعين هذا ؟ .

وفيها ما أخرجه البخارى^(١) من طريق زهير عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، أن سودة بنت زمعة وهبت يومها لعائشة ، وكان النبى ﷺ يقسم لعائشة يومها ويوم سودة .

وأخرجه مسلم^(٢) من حديث جرير عن هشام بن عروة ، عن أبيه عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، قالت : يا رسول الله قد جعلت يومى منك لعائشة فكان رسول الله ﷺ يقسم لعائشة يومين يومها ويوم سودة .
[ومنها ما أخرجه البخارى^(٣) ومسلم^(٤)]^(٥) من حديث ابن جريح ، أخبرنى عطاء قال حضرنا مع ابن عباس جنازة ميمونة زوج النبى ﷺ بسرف

(١) (فتح البارى) : ٣٩٠/٩ ، كتاب النكاح ، باب (٩٩) المرأة تهب يومها من زوجها لضررتها ، وكيف يقسم ذلك ، حديث رقم (٥٢١٢) ، قال العلماء : إذا وهبت يومها لضررتها قسم الزوج لها يوم ضررتها ، فإن كان تالياً ليومها ، وإلا لم يقدمه عن رتبته فى القسم إلا برضا من بقى .
وقالوا : إذا وهبت المرأة يومها لضررتها ، فإن قبل الزوج لم يكن للموهوبة أن تتمنع ، وإن لم يقبل لم يكره على ذلك ، وإذا وهبت يومها لزوجها ولم تتعرض للضرة ، فهل له أن يخص واحدة إن كان عنده أكثر من اثنتين ، أو يوزعه بين من بقى ؟ .

وللواهبة فى جميع الأحوال الرجوع عن ذلك متى أحببت ، لكن فيما يستقبل ، لا فيما مضى ، وأطلق ابن بطال أنه لم يكن لسودة الرجوع فى يومها الذى وهبته لعائشة . (فتح البارى) .

(٢) (مسلم بشرح النووي) : ٣٠٢/١٠ ، كتاب الرضاع ، باب (١٤) جواز هبتها نوبتها لضررتها ، حديث رقم (٤٧) .

(٣) (فتح البارى) : ١٣٩/٩ ، كتاب النكاح ، باب (٤) كثرة النساء ، حديث رقم (٥٠٦٧) ، ويستفاد منه أن حرمة المؤمن بعد موته باقية كما كانت فى حياته ، وفيه حديث كسر عظم المؤمن ميتاً فكسره حياً ، أخرجه أبو داود ، وابن ماجه ، وصححه ابن حبان . (فتح البارى) .

(٤) (مسلم بشرح النووي) : ٣٠٤/١٠ ، كتاب الرضاع ، باب (١٤) جواز هبتها نوبتها لضررتها ، حديث رقم (٥١) . قال الإمام النووي : وأما قول عطاء : التى لم يقسم لها صفة ، فقال =

فقال ابن عباس : هذه زوج النبي ﷺ فاذا رفعتُم نعشها فلا تززعوا ولا تزلزلوا وأرفقوا فإنه كان عند رسول الله ﷺ تسع نسوة فكان يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة . قال عطاء : التي لا يقسم لها صفية بنت حبي بن أخطب ، وقال البخاري : فلا تززعوها ولا تزلزلوها .

ومنها ما خرجه مسلم^(١)، أبو داود^(٢) من حديث سفيان ، عن محمد ابن أبي بكر عن عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن أن رسول الله ﷺ حين

= العلماء: هو وهم من ابن جريح الراوى عن عطاء ، وإنما الصواب : فقال الزهرى : هي ميمونة ، وقيل: أم شريك ، وقيل : زينب بنت خزيمة .

(٥) زيادة يقتضيها السياق .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٢٩٦/١٠ ، كتاب الرضاع ، باب (١٢) قدر ما تستحقه البكر والثيب من إقامة الزوج عندها عقب الزفاف ، حديث رقم (٤٢) .

(٢) (سنن أبي داود) : ٥٩٤/٢ - ٥٩٥ ، كتاب النكاح ، باب (٣٥) ، حديث رقم (٢١٢٢) .

قال الخطابي في (معالم السنن) : اختلف العلماء في تأويل ذلك ، فقال بعضهم : الثلاث تخصص للثيب لا يحتسب بها عليها ، ويستأنف القسم فيما يستقبل ، وكذلك السبع للبكر ، وإلى هذا ذهب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه ، وقد روى ذلك عن الشعبي .

وقال اصحاب الرأي : البكر والثيب في القسم سواء ، وهو قول الحكم وحماد .

وقال الأوزاعي : اذا تزوج البكر على الثيب مكث ثلاثاً ، وإذا تزوج الثيب على البكر يمكث يومين .

قال الشيخ : السبع في البكر والثلاث في الثيب حق العقد خصوصاً لا يحاسبان على ذلك ولكن يكون لهما عفواً بلا قصاص .

وقوله " إن شئت سبعت لك ، سبعت لنسائي " ليس فيه دليل على سقوط حقها الواجب لها إذا لم يسبع لها وهو الثلاث التي هي بمعنى التسويغ لها ، ولو كان ذلك بمعنى التبدئة ثم يحاسب عليها لم يكن للتخيير معنى ، لأن الإنسان لا يخير بين جميع الحق وبين بعضه فدل على أنه بمعنى التخصيص .

قال الشيخ : ويشبه أن يكون هذا من المعروف الذي أمر الله تعالى به في قوله ﴿وعاشروهن بالمعروف﴾ [النساء:١٩] وذلك أن البكر لما فيها من الخفر والحياء تحتاج إلى =

تزوج أم سلمة وأصبحت عنده قال لها : ليس بك على أهلك هوان إن شئت سبعت وأن شئت ثلثت ثم درت ، قالت : ثلث .

وخرجه مسلم^(١) أيضاً من حديث عبد الملك بن أبي بكر عن أبي بكر ابن عبد الرحمن أن رسول الله ﷺ حين تزوج أم سلمة ، أقام عندها ثلاثة ، وقال : إنه ليس بك على أهلك هوان ، إن شئت سبعت لك ، وإن سبعت لك سبعت لنسائي .

وله من حديث سليمان بن بلال ، عن عبد الرحمن بن حميد ، عن عبد الملك بن أبي بكر عن أبي بكر بن عبد الرحمن أن رسول الله ﷺ حين تزوج أم سلمة فدخل عليها فأراد أن يخرج أخذت بثوبه ، فقال رسول الله ﷺ أن شئت زدتك وحاسبتك به للبكر سبع وللثيب ثلاث .^(٢)

ومنها ما أخرجه البخاري^(٣) من حديث هشام بن عروة ، أخبرني أبي عن عائشة رضي الله تبارك وتعالى عنها أن رسول الله ﷺ كان يسأل في مرضه الذي مات فيه : أين أنا غداً ؟ أين أنا غداً ؟ يريد يوم عائشة ، فأذن له أزواجه يكون حيث شاء ، فكان حتى مات عندها . قالت عائشة : فمات في اليوم

= فصل إمهال وصبر وحسن تأن ورفق ليتوصل الزوج إلى الارب منها ، والثيب قد جربت الأزواج وارتاضت بصحبة الرجال فالحاجة إلى ذلك في أمرها أقل ، إلا أنها تخص بالثلاث تكرمة لها وتأسياً للألفة فيما بينه وبينها والله أعلم . (خطابي) .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٢٩٦/١٠ ، كتاب الرضاع ، باب (١٢) قدر ما تستحقه البكر والثيب من إقامة الزوج عندها عقب الزفاف ، حديث رقم (٤١) .

(٢) (مسلم بشرح النووي) : ٢٩٧/١٠ ، كتاب الرضاع ، باب (١٢) قدر ما تستحقه البكر والثيب من إقامة الزوج عندها عقب الزفاف ، الحديث الذي يلي رقم (٤٢) بدون رقم .

(٣) (فتح الباري) : ٣٩٥/٩ ، كتاب النكاح ، باب (١٠٥) إذا استأذن الرجل نساءه أن يمرض في بيت بعضهن فأذن له ، حديث رقم (٥٢١٧) ، والغرض من هذا الحديث أن القسم لهن يسقط بإذنه في ذلك ، فكانهن وهن أيامهن تلك للتي هو في بيتها . (فتح الباري) .

الذى كان يدور على فيه فى بيتى ، فقبضه الله وإن رأسه ليين نحرى وسحرى^(١)، وخالط ريقى ريقه .

وخرجه مسلم^(٢) ، ولفظه : عن عائشة قالت : إن كان رسول الله ﷺ لينتقد يقول : أين أنا اليوم ؟ أين أنا غداً ؟ استبطاءً ليوم عائشة ، قالت : فلما كان يومى قبضه الله بين سحرى ونحرى .

وفيهما ما أخرجه البخارى^(٣) من حديث الزهرى ، عن عروة عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها قالت : كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه ، فأيتهن خرج سهمها خرج بها معه ، وكان يقسم لكل امرأة منهن يوماً وليلتها ، غير أن سودة بنت زمعة وهبت يوماً وليلتها لعائشة زوج النبى ﷺ تبتغى بذلك رضا رسول الله ﷺ .

وخرج البخارى^(٤) ومسلم^(٥) من حديث ابن أبى ملكية ، عن القاسم ، عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، أن النبى ﷺ كان إذا أراد سفراً

(١) فى (الأصل) : " وسحرى الحديث " .

(٢) (مسلم بشرح النووى) : ٢١٦/١٥ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب (١٣) فضل عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، حديث رقم (٨٤) .

(٣) (فتح البارى) : ٢٧٢/٥ ، كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها ، باب (١٥) هبة المرأة لغير زوجها وعقها إذا كان لها زوج فهو جائز ، إذا لم تكن سفيهة . فإذا كانت سفيهة لم يجز ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُم ﴾ [النساء : ٥] ، حديث رقم (٢٥٩٣) .

(٤) (فتح البارى) : ٣٨٧/٩ ، كتاب النكاح ، باب (٩٨) القرعة بين النساء إذا أراد سفراً ، حديث رقم (٥٢١١) ، قال الحافظ : مفهومه اختصاص القرعة بحالة المفرد ، وليس على عمومها بل لتعين القرعة من يسافر بها ، وتجرى القرعة أيضاً فيما إذا أراد أن يقسم بين زوجاته فلا يبدأ بأيهن نساء بل يقرع بينهما فيبدأ بالتي تخرج لها القرعة ، إلا أن يرضين بشئ فيجوز بلا قرعة ، وقوله : (أقرع بين نسائه) زاد ابن سعد من وجه آخر ، عن القاسم ، عن عائشة " فكان إذا خرج سهم غيرى عرف فيه الكراهية " ، واستدل به على مشروعيتها القرعة فى القسمة بين الشركاء وغير ذلك كما تقدم فى أواخر الشهادات ، والمشهور عن الحنفية والمالكية عدم إعتبار القرعة ، قال عياض : هو مشهور عن مالك وأصحابه لأنه من باب الخطر والقمار ، وحكى =

أفرع بين نسائه ، فطارت القرعة لعائشة وحفصة ، وكان النبي ﷺ إذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث معها ، فقالت حفصة : إلا تركيين الليلة بعيرى وأركب بعيرك تتظرين وأنظر ، فقالت : بلى ، فركبت ، فجاء النبي ﷺ إلى جمل عائشة وعليه حفصه ، فسلم عليها ، ثم سار حتى نزلوا وافتقدته عائشة ، فلما نزلوا جعلت رجليها بين الإذخر ، وتقول : رب سلط على عقرباً أوحية تلدغنى ، ولا أستطيع أن أقول له شيئاً .

ومنها ماخرجه أبو داود^(١) والترمذى^(٢) والنسائى^(٣) ، وقاسم بن أصبغ ، من طريق حماد بن سلمة ، عن أيوب ، عن أبي قلابة ، عن عبد الله بن زيد ،

= عن الحنفية إجازتها ، وقد قالوا به فى مسألة الباب . واحتج من منع من المالكية بأن بعض النسوة قد تكون أنفع فى السفر من غيرها فلو خرجت القرعة للتي لا يقع بها السفر لأضر بحال الرجل ، وكذا بالعكس قد يكون بعض النساء أقوم ببيت الرجل من الأخرى ، وقال القرطبي : ينبغي أن يختلف ذلك باختلاف أحوال النساء وتختص مشروعية القرعة بما اتفقت أحوالهن لئلا تخرج واحدة معه فيكون ترجيحاً بغير مرجح ، وفيه مراعاة للمذهب مع الأمن من رد الحديث أصلاً لحمله على التخصيص ، فكأنه خصص العموم بالمعنى .

(٥) (مسلم بشرح النووي) : ٢١٨/١٦ - ٢١٩ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب (١٣) فى فضل عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، حديث رقم (٨٨) ، قال الإمام النووي : وهذا الإقراع عندنا واجب فى حق غير النبي ﷺ وأما النبي ﷺ ففي وجوب القسم فى حقه خلاف فمن قال بوجوب القسم يجعل إقراعه واجباً ومن لم يوجبه يقول : إقراعه ﷺ من حسن عشرته ومكارم أخلاقه .

(١) (سنن أبي داود) : ٦٠١/٢ ، كتاب النكاح ، باب (٣٩) فى القسم بين النساء ، حديث رقم (٢١٣٤) .

(٢) (سنن الترمذى) : ٤٤٦/٣ ، كتاب النكاح ، باب (٤١) ما جاء فى التسوية بين الضرائر ، حديث رقم (١١٤٠) ، قال أبو عيسى : حديث عائشة هكذا رواه غير واحد عن حماد بن سلمة ، عن أيوب ، عن أبي قلابة ، عن عبد الله بن يزيد ، عن عائشة أن النبي ﷺ كان يقسم . ورواه حماد بن زيد وغير واحد عن أيوب عن أبي قلابة مرسلأ ، أن النبي ﷺ كان يقسم ، وهذا أصح من حديث حماد بن سلمة .

عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ، قالت : كان رسول الله ﷺ يقسم فيعدل ويقول : اللهم هذا قسمي فيما أملك ، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك . قال أبو داود : يعنى القلب .

ومنها ما أخرجه مسلم^(١) من حديث عبدالله بن وهب ، قال ابن جريج ، عن عبد الله بن كثير بن المطلب أنه سمع محمد بن قيس يقول سمعت عائشة

= (٣) (سنن النسائي) : ٧/٧٥ ، كتاب النساء ، باب (٣) ميل الرجل إلى بعض نسائه دون بعض ، حديث رقم (٣٩٥٣) ، قال الإمام السندی : قوله : " فلا تلمني فيما لا أملك و تملك " أى المحبة بالقلب فإن قلت : لمثله لا يؤاخذ ولا يلام غيره ﷺ فضلاً عن أن يلام هو إذ لا تكليف بمثله فما معنى هذا الدعاء قلت لعله مبنى على جواز التكليف بمثله وإن رفع التكليف تفضل منه تعالى فينبغي للإنسان أن يتضرع في حضرته تعالى ليديم هذا الإحسان أو المقصود إظهار إفتقار العبودية وفي مثله لا التفات إلى مثل هذه الأبحاث والله تعالى أعلم .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٧/٤٥ - ٤٨ ، كتاب الجنائز ، باب (٣٥) ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها ، حديث رقم (١٠٣) .

قوله ﷺ : (السلام عليكم دار قوم المؤمنين) دار منصوب على النداء أى يا أهل دار فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه وقيل منصوب على الاختصاص ، قال صاحب (المطالع) ويجوز جره على البذل من الضمير فى عليكم ، قال الخطابى : وفيه أن اسم الدار يقع على المقابر قال : وهو صحيح فإن الدار فى اللغة يقع على الربع المسكون وعلى الخراب غير المأهول .

قوله ﷺ : (اللهم أغفر لأهل بقيع الغرقد) البقيع هنا بالباء بلا خلاف وهو مدفن أهل المدينة سمي بقيع الغرقد لغرقد كان فيه وهو ما عظم من العوسج وفيه إطلاق لفظ الأهل على ساكن المكان من حي وميت .

وفيه جواز ترخيم الأسم إذا لم يكن فيه إيذاء المرخم ، وحشياً بفتح الحاء المهملة وإسكان الثنين المعجمة مقصور معناه وقد وقع عليك الحشا وهو الربو والتهيج الذى يعرض للمسرع فى مشيه والمحتد فى كلام من إرتفاع النفس وتواتره يقال امرأة حشياء وحشية ورجل حشيان وحشش قبل أصله من أصاب الربو حشاه وقوله رابية أى مرتفعة البطن .

تحدثت فقالت : ألا أحدتكم عن النبي ﷺ وسلم وعنى قلنا بلى وحدثنى من سمع حجاجاً الأعور واللفظ له قال : حدثنا حجاج بن محمد حدثنا ابن جريج أخبرنى عبد الله رجل من قريش عن محمد بن قيس بن مخزوم بن المطلب أنه قال يوماً : ألا أحدتكم عنى وعن أمى قال : فظننا أنه يريد أمه التى ولدته . قال : قالت عائشة : ألا أحدتكم عنى وعن رسول الله ﷺ ؟ قلنا بلى قال : قالت : لما كانت ليلتى التى كان النبى ﷺ فيها عندى انقلب فوضع رداءه وخلع نعليه فوضعهما عند رجله وبسط طرف أزاره على فراشه فاضطجع فلم يلبث إلا ريثما ظن أن قد رقدت ، فأخذ رداءه رويداً ، وابتعد رويداً ، وفتح الباب ، فخرج ثم أجاثه رويداً فجعلت درعى فى رأسى واختمرت وتقنعت إزارى ثم أنطلقت على إثره حتى جاء البقيع ، فقام فاطال القيام ، ثم رفع يديه ثلاث مرات ، ثم انحرف فانحرفت ، وأسرع فأسرعت ، فهرول فهرولت ، فأحضر فأحضرت ، فسبقته فليس لا أن اضطجعت فدخل فقال مالك : يا عائش حشياً رابية ، قالت : قلت لاشئ : قال : لتخبرينى أو ليخبرنى اللطيف الخبير ؟ قالت : قلت يا

= قولها : (قلت كيف أقول يا رسول الله ؟ قال : قولى : السلام على أهل الديار من المؤمنين المسلمين ويرحم الله المستقدمين منكم ومنا والمستأخرين وإنا إن شاء الله تعالى بكم لاحقون) فيه استحباب هذا القول لزيارة القبور وفيه ترجيح لقول من قال فى قوله سلام عليكم دار قوم مؤمنين أن معناه أهل دار قوم مؤمنين وفيه أن المسلم والمؤمن قد يكونان بمعنى واحد وعطف أحدهم على الآخر لإختلاف اللفظ وهو بمعنى قوله تعالى ﴿ فَأُخْرِجْنَا مِنْهَا ﴾ فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ﴿ ولا يجوز أن يكون المراد بالمسلم فى هذا الحديث غير المؤمن لأن المؤمن إن كان منافقاً لا يجوز السلام عليه والترحم وفيه دليل لمن جوز للنساء زيارة القبور وفيها خلاف للعلماء وهى ثلاثة أوجه لأصحابنا:

أحدها : تحريمها عليهن لحديث لعن الله زورات القبور .

والثانى : يكره

والثالث : يباح ويستدل به بهذا الحديث وبحديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ويجاب عن هذا بأن نهيتكم ضمير نكور فلا يدخل فيه النساء على المذهب الصحيح المختار فى الأصول ، والله أعلم .

رسول الله بأبى أنت وأمى فأخبرته قال : فأنت السواد الذى رأيت أمامى قلت : نعم فلهدىنى فى صدرى لهذه أوجعتنى ثم قال أظننت أن يحيى الله عليك ورسوله ؟ قالت : مهما يكتم الناس يعلمه الله ، نعم قال : فإن جبريل عليه السلام أتانى حين رأيت فنادانى فأخفاه منك فأجبتة فأخفيتة منك ، ولم يكن يدخل عليك ، وقد وضعت ثيابك وظننت أن قد رقدت فكرهت أن أوقظك وخيشت أن تستوحشى فقال إن ربك يأمرك أن تأتى أهل البقيع فتستغفر لهم قالت : قلت : كيف أقول لهم يا رسول الله ؟ قال : قولى : السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم للاحقون .

وأخرجه النسائى^(١) أيضاً من طريق حجاج الأعور ، عن ابن جريج ، قال : أخبرنى عبد الله بن أبى مليكة ، أنه سمع محمد بن قيس بن مخزومة يقول : سمعت عائشة تحدث قلت : ألا أحدتكم عنى وعن رسول الله ﷺ ؟ قلنا : بلى الحديث بطوله .

هذا الحديث لعائشة ، أظننت أن يحيى الله عليك ورسوله ، واضح فى الدلالة وضوحاً أكثر من غيره . وأما الآية ، فقد اختلف فى تأويل قوله تعالى : ﴿ ترجى من تشاء منهم وتقوى إليك من تشاء ﴾ فقال قوم : عنى بقوله : ﴿ ترجى ﴾ : تؤخر ، ويقول : ﴿ تقوى ﴾ : تضم . فعن ابن عباس : ﴿ ترجى من تشاء منهم ﴾ يقول : تؤخر . وعن مجاهد : تعزل بغير طلاق من أزواجك من تشاء ﴿ وتقوى إليك من تشاء ﴾ تردها إليك .

وعن قتادة قال : فجعله من ذلك فى حل أن يدع من يشاء منهم ويأتى من يشاء بغير قسم . وكان نبي الله ﷺ يقسم .

وعن ابن زيد قال : لما أشفق أن يطلقهن قلن : يا نبي الله : اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت ، فكان ممن أرجأ منهن سودة بنت زمعة ، وجويرية ،

(١) (سنن النسائى) : ٤/٣٩٦ - ٣٩٨ ، كتاب الجنائز باب (١٠٣) ، الأمر بالاستغفار للمؤمنين ، حديث رقم (٢٠٣٦) ، وأخرجه النسائى أيضاً فى كتاب النساء ، باب (٤) الغيرة ، حديث رقم (٣٩٧٣) .

وصفية ، وأم حبيبة ، وميمونة ، وكان ممن أوى إليه عائشة ، وأم سلمة ، وحفصة ، وزينب .

وعن الضحاك : فما شاء صنع في القسمة بين النساء ، أحل الله ذلك .
وعن أبي رزين : وكان ممن أوى ، عائشة ، وحفصة ، وزينب ، وأم سلمة ، فكان قسمه من ماله ونفسه سواء .

وكان ممن أرجأ : سودة ، وجويرية ، وصفية ، وأم حبيبة ، وميمونة ، وكان يقسم لهن ما شاء ، وكان إذا أراد أن يفارقهن فقلن : أقسم لنا من نفسك ما شئت ، ودعنا على حالنا .

وقال آخرون : معنى ذلك تطلق ، وتخلي سبيل من شئت من نسائك ، وتمسك منهن من شئت فلا تطلق .

فعن ابن عباس أيضاً ، قوله : ترجى من تشاء منهن أمهات المؤمنين وتؤوى إليك من تشاء ، يعني نساء النبي ﷺ . ويعنى بالإرجاء ، يقول : من شئت خلعت سبيله منهن ، ويعنى بالإيواء : من اجتبيت أمسك .

وقال آخرون : بل معنى ذلك : تترك نكاح من شئت ، وتتكح من شئت من نساء أمتك .

قال قتادة ، عن الحسن : وكان النبي ﷺ إذا خطب امرأة لم يكن لرجل أن يخطبها حتى يتزوجها أو يتركها . قال الطبري : وقيل : إن ذلك إنما جعله الله تعالى لنبيه ، حين غار بعضهن على النبي ﷺ ، وطلبت بعضهن من النفقة زيادة على الذي كان يعطيها ، فأمره الله تعالى أن يخيرهن بين الدنيا والآخرة ، ويخلي سبيل من اختارت الحياة الدنيا وزينتها ، ويمسك من [اختارت] الله ورسوله ، فلما اخترن الله ورسوله ، قيل لهن : أقررن الآن على الرضا بالله وبرسوله ، قسم لكن رسول الله ﷺ أو لم يقسم ، أو قسم لبعضكن ، ولم يقسم لبعضكن ، وفضل بعضكن على بعضكن في النفقة ، أو لم يفضل ، سوى بينكن أو لم يسو ، فإن الأمر في ذلك إلى رسول الله ﷺ ليس لكن في ذلك شيء .

وكان رسول الله ﷺ فيما ذكر ، مع ما جعل الله تعالى له من ذلك ، يسوى بينهن في القسم ، إلا امرأة منهن أراد طلاقها ، فرضيت بترك القسم لها .

قال : وبنحو الذى قلنا فى ذلك ، قال أهل التأويل : فذكر عن منصور ، عن أبى رزين ، قال : لما أراد النبى ﷺ أن يطلق أزواجه ، قلن له : افرض لنا من نفسك ومالك ما شئت ، فأمره الله تعالى ، فأوى أربعاً وأربعاً خمساً ، وذكر حديث هشام بن عروة عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها أنها قالت : أما تستحى المرأة أن تهب نفسها للرجل ، حتى أنزل الله تعالى : ﴿ترجى من تشاء منهم وتتوى إليك من تشاء﴾^(١) ، فقالت : إن ربك ليسارع فى هোক .

وذكر من طريق ابن وهب قال ، قال ابن زيد فى قوله تعالى : ﴿ترجى من تشاء منهم وتتوى إليك من تشاء﴾^(٢) قال : كان أزواجه تغايرن على النبى ﷺ ، فحجرهن شهراً ، ثم نزل التخيير من الله تعالى فيهن : ﴿يا أيها النبى قل لأزواجك إن كننن تردن الحياه الدنيا وزينتها فتعالين أمتعنن وأسرحكن سراحاً جميلاً * وإن كننن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فأن الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً * يا نساء النبى من يأت منكن فاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً * ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقاً كريماً * يا نساء النبى لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذى فى قلبه مرض وقلن قولاً معروفاً * وقرن فى بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى وأقمن الصلاة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً﴾^(٣) .

فخيرهن أن يخلى سبيلهن ويسرحهن ، وبين أن يقمن أن أردن الله ورسوله ، على أنهن أمهات المؤمنين ، لا ينكحن أبداً ، وعلى أنه يؤوى إليه من يشاء منهم ممن وهبت نفسها له ، حتى يكون هو يرفع رأسه إليها ، ويرجى من يشاء ، حتى يكون هو يرفع رأسه إليها ، ومن ابتغى ممن هى عنده وعزل ، فلا

(١) الأحزاب : ٥١ .

(٢) الأحزاب : ٥١ .

(٣) الأحزاب : ٢٨ - ٣٣ .

جناح عليه ، ذلك أدنى أن تقر أعينهن ، ولا يحزن ، ويرضين ، إذا علمن أنه من قضائى عليهن إيثار بعضهن على بعض ، ذلك أدنى أن يرضين .

قال : ومن ابتغيت ممن عزلت من ابتغى أصابه ، ومن عزله لم يصبه فخيرهن بين أن يرضين بهذا أو يفارقهن ، فاخترن الله ورسوله ، إلا امرأة واحدة بدويه ذهبت ، وكان على ذلك ﷺ ، وقد شرط الله هذا الشرط ، ما زال يعدل بينهن حتى لقي الله تعالى .

واختار الطبرى أن الله تعالى جعل لنبيه ﷺ أن يرجىء من النساء اللاتى أحلن له من يشاء ، ويؤوى منهن من يشاء ، وأن الإرجاء والإيواء غير مقصور على من هن فى نسائه يوم نزلت هذه الآية دون غيرهن ممن يستحدث إيواءها ، وأرجاءها منهن .

وأن معنى الكلام : تؤخر من يشاء ممن وهبت نفسها لك ، واحلت لك نكاحها ، فلا تقبلها ، ولا تتكحها ، وممن هى فى حيالك ، فلا تقربها ، وتضم إليك من تشاء ممن وهبت نفسها لك ، أو أردت من النساء اللاتى أحلن لك نكاحهن ، فتقبلها أو تتكحها ، وهى ممن فى حيالك ، فتجامعها إذا شئت ، وتتركها إذا شئت بغير قسم .

وقال ابن القشيرى فى (تفسيره) : إن القسم كان واجباً ثم نسخ بهذه الآية ، وتفسير الماوردى فى الآية قولين :

أحدهما : عن مجاهد ، أن معناها : تعزل ما شئت من أزواجك ، فلا تأتيها ، وتأتى من شئت .

والثانى : تؤخر من شئت من أزواجك ، وتضم إليك من تشاء منهن ، وهو قول قتادة ، ونقله البخارى عن ابن عباس . قال : الماوردى : واختلفوا ؛ هل أرجأ رسول الله ﷺ بعد نزول هذه الآية من نسائه أحداً أم لا ؟ فالذى عليه

الأكثر: أنه ﷺ لم يرجىء ، وأنه ﷺ مات عن تسع ، وكان يقسم لثمان منهن ، لأن سودة وهبت يومها لعائشة رضى الله تبارك وتعالى عنهما . (١)

السابعة : فى وجوب نفقات زوجاته ﷺ

فيه الوجهان السابقان فى المهر والأصح الوجوب كما ذكره النووى فى (الروضة)^(٢) وعبارة الرافعى وجهان بناء على الخلاف فى المهر . قال : فى

(١) قال الإمام النووى فى (الروضة) فى كتاب النكاح ، باب فى خصائص رسول الله ﷺ فى النكاح وغيره : وأما فى النكاح ، فأوجب الله سبحانه وتعالى على نبيه ﷺ تخيير نسائه بين مفارقه واختياره .

وحكى الحناطى وجهاً أن هذا تخيير كان مستحباً ، والصحيح الأول . ولما خيرهن ، اخترنهُ والدار الآخرة ، فحرم الله تعالى عليه التزويج عليهن والتبدل بهن مكافأة لهن على حسن صنيعهن ، فقال تعالى : ﴿ لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ﴾ ثم نسخ ذلك لتكون المنة لرسول الله ﷺ لترك التزويج عليهن ، بقوله تعالى : ﴿ إنا أحللت لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن ﴾ الآية . وهل حرم عليه ﷺ طلاقهن بعدما اختارهن ؟ فيه أوجه . أصحها : لا ، والثانى : نعم . والثالث : يحرم عقب اختيارهن ، ولا يحرم إذا انفصل ولو فرض أن واحدة منهن أختارت الدنيا ، فهل كان يحصل الفراق بنفس الاختيار ؟ وجهان . أصحهما : لا . وهل كان جوابهن مشروطاً بالفور ؟ وجهان . أصحهما : لا . فإن قلنا بالفور ، فهل كان يمتد بإمتداد المجلس ، أم المعتبر ما يعد جواباً فى العرف ؟ وجهان . وهل كان قولها : اخترت نفسى ، صريحاً فى الفراق ؟ فيه وجهان .

(٢) قال الإمام النووى : القسم الثانى : المتعلق بالنكاح ، فمنه الزيادة على أربع نسوة ، والأصح أنه لم يكن منحصراً فى تسع ، وقطع بعضهم بهذا ، وينحصر طلاقه فى ثلاث ، وينعقد نكاحه ﷺ بلفظ الهبة على الأصح فيهما وإذا انعقد بلفظ الهبة ، لم يجب مهر بالعقد ولا بالدخول ، ويشترط لفظ النكاح من جهته ﷺ على الأصح ، قال الأصحاب : وينعقد نكاحه ﷺ بمعنى الهبة ، حتى لا يجب المهر ابتداء ولا انتهاء ، وفى (المجرى) للحناطى وغيره وجه غريب : أنه يجب المهر . (روضة الطالبين) : ٣٥٣/٥ .

(المهمات) : وهذا البناء يشعر بترجيح عدم الوجوب وأنه الراجح فى المهر واعتراض على من بنى هذا على هذا بأن الخلاف فى إيجاب المهر إنما هو فى الواهبة ، والمذهب أنه لا يحب كما تقدم .

وأما غير الواهبة فقد صدقهن كما وقع فى القرآن الكريم قال تعالى : ﴿يا أيها النبى إنما أحللنا لك أزواجك اللاتى أتيت أجورهن﴾ يعنى اللاتى تزوجهن بصداق وقال مجاهد : ﴿أتيت أجورهن﴾ قال : صدقاتهن . وقال ابن زيد : كان كل امرأة أتاها مهرأ فقد أحلها الله له ومما يدل على توهين الوجه الصائر إلى عدم الوجوب قوله ﷺ : ما تركت بعد نفقة نسائى ومؤنه عاملى فهو صدقه . فإذا كان يحب أن ينفق مما ترك بعد وفاته فكيف فى حياته ؟ .



**الثامنة : كان له ﷺ تزويج المرأة ممن شاء بغير إذنها
وإذن وليها وتزويجها من نفسه
وتولى الطرفين بغير إذن وليها
إذا جعله الله تعالى
أولى بالمؤمنين من أنفسهم**

قال الحناطي : ويحتمل أن يقال : كان لا يجوز إلا بإذنها ويؤيد قول الحناطي أنه ﷺ استأذن جويرة وطلب رضاها بنكاحه وأجيب عنه بأنه فعل ذلك تطيباً لقلبها كقوله : والبكر تستأمر ، ووقع في مطلب ابن الرفعة إن الرافعي حكى عن الحناطي أنه قال : يحتمل أن يقال : كان لا يجوز إلا بإذن وليها قال : ولم أر لذلك ذكراً في (الروضة) بل ذكر الخلاف المذكور في توليه الطرفين وإنما فيها حكايته في إذنها كما حكاها الرافعي فتنبه لذلك .

التاسعة : أن المرأة تحل له ﷺ بتزويج الله تعالى

قال تعالى : ﴿ فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها ﴾ ^(١) يقول تعالى : فلما قضى زيد بن حارثة من زينب حاجته وهي الوطء ؛ زوجناك زينب بعد ما طلقها زيد وبانت منه . وقيل : معنى زوجناكها أحللنا لك نكاحها ، وكانت زينب تنخر على صواحباتها بذلك تقول : زوجكن أهاليكن وزوجني الله . من فوق سبع سموات .

كما خرجه البخاري من حديث أنس وقال محمد بن عبدالله بن جحش تفاخرت عائشة وزينب رضي الله تبارك وتعالى عنهما ، فقالت زينب : أنا الذي نزل تزويجي وقال جرير عن مغيرة عن الشعبي كانت زينب تقول للنبي ﷺ إني لأدل عليك بثلاث ، ما من نسائك امرأة تدل بهنّ : أن جدى وجدك واحد، وأنى أنكحنيك الله من السماء ، وأن السفير لجبريل .

(١) الأحزاب : ٣٧ .

ومنع ذلك بعض أصحابنا وقال إنه ﷺ أنشأ عقداً على زينب ، ومعنى زوجنا كها أبحنالك نكاحها . وعد القضاء هذه الخصيصة مما خص بها النبي ﷺ دون الأنبياء من قبله .

العاشرة : كان يحل له ﷺ نكاح المعتدة

على وجه حكاة البغوى والرافعى ، ولفظ البغوى وقيل كانت تحل له نكاح المعتدة ، وذكر فى (التعليقة) مالىس فى (التهذيب) فقال : وإذا رغب فى ذات زوج فإنه يحرم على زوجها إمساكها وتحل له بتزويج الله على الأصح وكذا كانت تحل له بلا عدة على معنى أنه لا يجب عليها أيضا عدة .

وقال أبو خلف عوض بن أحمد الرويانى فى كتاب (المعتبر فى تقليل المختصر) للجوينى بعد قول أبى محمد : وإذا رغب فى نكاح امرأه منكوحه كان على زوجها طلاقها ثم كان له أن ينكحها من غير عدة ، قال : وقوله : من غير عدة لم يوجد إلا فى هذا الكتاب أو ما بنى عليه ، وقال النووى فى (الروضة) : القطع بالمنع^(١) .

قال ابن الصلاح : وقال الغزالى : فى (الخلاصة) : وهو غلط منكر ، وددت محوه منه وتبع فيه صاحب (مختصر الجوينى) ومنشؤه من تصحيف كلام أتى به المزنى رحمه الله .



(١) قال الإمام النووى فى (الروضة) : وكان له ﷺ تزويج المرأة ممن شاء بغير إذنها ، لا إذن وليها . قال الحناطى : ويحتمل أنه إنما كان يحل بإذنها ، وكان يحل له نكاح المعتدة على أحد الوجهين .

قلت : هذا الوجه حكاة البغوى ، وهو غلط ، لم يذكره جمهور الأصحاب ، وغلطوا من ذكره . بل الصواب القطع بامتناع نكاح المعتدة من غيره . والله تعالى أعلم . (روضة الطالبين) : ٣٥٤/٥ ، كتاب النكاح . باب فى خصائص رسول الله ﷺ فى النكاح وغيره .

الحادية عشرة : هل كان يحل له ﷺ الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ؟

فيه وجهان في الرافعي عن ابن القطان بناء على أن المخاطب هل يدخل في الخطاب ؟ .

خرج البخاري^(١) ومسلم^(٢) من حديث مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله تبارك وتعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لا تجمع بين المرأة وعمتها ، ولا بين المرأة وخالتها ، وله طرق عندهما ، فالمعنى

(١) (فتح الباري) : ١٩٩/٩ ، كتاب النكاح ، باب (٢٨) لا تتكح المرأة على عمتها ، حديث رقم (٥١٠٩) .

(٢) (مسلم بشرح النووي) : ٢٠١/٩ ، كتاب النكاح ، باب (٤) تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها في النكاح ، حديث رقم (٣٣) . قال الإمام النووي في رواية : لا تتكح العمة على بنت الأخ ، ولا بنت الأخت على الخال .

هذا دليل لمذاهب العلماء كافة ، أنه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبينها وبين خالتها ، سواء كانت عمة وخالة حقيقية ، وهي أخت الأب وأخت الأم ، أو مجازية ، وهي أخت أبي الأب ، وأبي الجد ، وإن علا ، أو أخت أم الأم ، وأم الجدة من جهة الأم والأب وإن علت . فكلهن بإجماع العلماء يحرم الجمع بينهما ، وقالت طائفة من الخوارج والشيعة : يجوز .

وقال العلماء كافة : هو حرام كالنكاح لمعوم قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ﴾ وقولهم : إنما هو مختص بالنكاح لا يقبل ، بل جميع المذكورات في الآية محرمات بالنكاح وبملك اليمين جميعاً ، ومما يدل عليه قوله تعالى : ﴿ وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ فإن معناه إن ملك اليمين يحل وطؤها بملك اليمين ، لا نكاحها . فإن عقد النكاح عليها لا يجوز لمسيدها ، والله تعالى أعلم . (مسلم بشرح النووي) مختصراً .

ثم قال في (الروضة) : وهل كان يحل له ﷺ الجمع بين امرأة وعمتها أو خالتها ؟ وجهان بناء على أن المخاطب هل يدخل في الخطاب ؟ ولم يكن يحل الجمع بينها وبين أختها ، وأمها ، وبنتها على المذهب . حكى الحناطي فيه وجهين . (روضة الطالبين) : ٣٥٥/٥ ، كتاب النكاح ، باب في خصائص رسول الله ﷺ في النكاح وغيره .

لا ينكح أحد ، وهذا من الكلام فى الخصائص بالاجتهاد دونه باطل ، ولم يقع ذلك من النبى ﷺ ولم يذكره ابن القاص ولا القفال ولا غيرهما ، وإنما نسبه الرافعى إلى خط بعض الناس فقال : رأيت بخط بعض المصنفين عن أبى الحسن القطان فى أنه هل كان يجوز له الجمع بين المرأة وخالتها وعمتها إلى آخره .

الثانية عشرة : هل كان يحل له ﷺ الجمع بين الأختين ؟

فالقُرآن والأحاديث الصحيحة صريحة بتحريم ذلك ، قال تعالى : ﴿ وَانْجَمُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ﴾ وهذا الخطاب يدخل فيه نبيه ﷺ .
وخرج البخارى^(١) ومسلم^(٢) والنسائى^(٣) من حديث شعيب عن الزهرى قال : أخبرنى عروة بن الزبير أن زينب ابنة أبى سلمة أخبرته أن أم حبيبة

(١) (فتح البارى) : ١٩٨/٩ - ١٩٩ ، كتاب النكاح ، باب (٢٧) وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف ، حديث رقم (٥١٠٧) ، قال الخافظ فى (الفتح) : والجمع بين الأختين فى التزويج حرام بالإجماع ، سواء كانت شقيقتين ، أم من أب ، أم من أم ، وسواء النسب والرضاع ، واختلف فيما إذا كانتا بملك اليمين ، فأجاز به بعض السلف ، وهو رواية عن أحمد والجمهور ، وفقهاء الأمصار على المنع ، ونظيره الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ، وحكاة الثورى عن الشيعة .

(٢) (مسلم بشرح النووى) : ٢٧٨/١٠ ، كتاب الرضاع ، باب (٤) تحريم الربيبة وأخت المرأة ، حديث رقم (١٥) . قال الإمام النووى : معناه أنها حرام عليه بسببين : كونها ربيبة ، وكونها بنت أختى ، فلو فقد أحد السببين حرمت بالآخر .

والربيبة ابنة الزوجة مشتقة من الرب ، وهو الإصلاح ، لأنه يقوم بأمرها ، ويصلح أحوالها . ووقع فى بعض كتب الفقه أنها مشتقة من التربية ، وهذا غلط فاحش ، فإن من شرط الإشتقاق الاتفاق فى الحروف الأصلية ولام الكلمة ، وهو الحرف الأخير مختلف ، فإن آخر رب باء موحدة ، وفى آخر ربي باء مثناة من تحت ، والله تعالى أعلم .

قالت: يا رسول الله أنكح أختى بنت أبى سفيان ، قال : وتحبين ؟ قلت : نعم
لست لك بمخلية . وأحب من شاركنى فى خير أختى ، فقال النبى ﷺ إن ذلك لا
يحل لى . قلت : يا رسول الله . فوالله إنا لنتحدث أنك تريد أن تتكح درة بنت
أبى سلمة . قال : بنت أم سلمة ؟ فقلت : نعم ، قال : فوالله لولم تكن فى حجرى
حلت لى ، إنها لأبنة أختى من الرضاعة ، أرضعتنى وأباسلمة ثوية . فلا
تعرضن على بناتكن ولا أخواتكن .
وما ذكر الخطاى مغاير للقرآن وصحيح الحديث ، هو خلاف الواقع
أيضاً .



- (٣) (سنن النسائى) : ٤٠٤/٦ ، كتاب النكاح ، باب (٤٦) تحريم الجمع بين الأختين ، حديث رقم
(٣٢٨٧) .

الثالثة عشرة : أنه ﷺ أعتق صفية وتزوج بها بأن جعل عتقها صداقها

خرج البخارى^(١) فى باب من جعل عتق الأمه صداقها من طريق حماد عن ثابت وشعيب بن الحباب عن أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه أن رسول الله ﷺ أعتق صفية وجعل عتقها صداقها .

وخرج فى باب الوليمة ولو بشاة من طريق مسدد عن عبدالوارث عن شعيب عن أنس أن رسول الله ﷺ أعتق صفية وتزوجها وجعل عتقها صداقها وأولم عليها بحيس^(٢) .

وخرجه فى غزوة خيبر من حديث شعبة عن عبد العزيز بن صهيب قال : سمعت أنس بن مالك يقول سبى النبى ﷺ صفية فأعتقها فتزوجها فقال ثابت لأنس : ما أصدقها ؟ قال أصدقها نفسها فأعتقها^(٣) .

وخرجه مسلم^(٤) من طريق حماد بن زيد عن ثابت ومن طريق أبى عوانه عن أبى عثمان عن أنس ومن طريق معاذ بن هشام قال حدثنى أبى عن

(١) (فتح البارى) : ١٦٠/٩ ، كتاب النكاح ، باب (١٤) ، من جعل عتق الأمه صداقها ، حديث رقم (٥٠٨٦) ، قال الحافظ فى (الفتح) : وقد أخذ بظاهره من القدماء سعيد بن المسيب ، وإبراهيم ، وطاوس ، والزهري ، ومن فقهاء الأمصار الثوري ، وأبو يوسف ، وأحمد ، وإسحاق ، قالوا : إذا أعتق أمته على أن يجعل عتقها صداقها ، صح العقد ، والعتق ، والمهر على ظاهر الحديث . وأجاب الباقر على ظاهر الحديث بأجوبة ، أقربها إلى لفظ الحديث أنه أعتقها بشرط أن يتزوجها ، فوجبت له عليها قيمتها وكانت معلومة ، فتزوجها بها .

(٢) (المرجع السابق) : باب (٦٩) الوليمة ولو بشاة ، حديث رقم (٥١٦٩) .

(٣) (المرجع السابق) : ٥٩٦/٧ ، كتاب المغازى ، باب (٣٩) غزوة خيبر ، حديث رقم (٤١٩٥) .

(٤) (مسلم بشرح النووى) : ٢٣٣/٩ ، كتاب النكاح ، باب (١٤) فضيلة إعتاقه أمته ثم يتزوجها ، حديث رقم (٨٥) .

شعيب بن الحباب عن أنس ومن طريق سفيان ومن طريق معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن شعيب بن الحباب عن أنس كلهم عن النبي ﷺ أنه أعتق صفيّة وجعل عتقها صداقها وفي حديث معاذ عن أبيه تزوج صفيّة وأصدقها عتقها . وأخرجه الترمذى^(١) من حديث أبي عوانة وقال : حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم ، وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق ، وكره بعض أهل العلم أن يجعل عتقها صداقها حتى يجعل لها مهراً سوى العتق قال : والقول الأول أصح .

= قال الإمام النووي : أنه يستحب أن يعتق الأمة ويتزوجها كما قال في الحديث الذي بعده له أجران وقوله : أصدقها نفسها اختلف في معناه فالصحيح الذي اختاره المحققون أنه أعتقها تبرعاً بلا عوض ولا شرط ثم تزوجها برضاها بلا صداق وهذا من خصائصه ﷺ أنه يجوز نكاحه بلا مهر لا في الحال ولا فيما بعد بخلاف غيره وقال بعض أصحابنا معناه أنه شرط عليها أن يعتقها ويتزوجها فقبلت فلزمها الوفاء به وقال بعض أصحابنا أعتقها وتزوجها على قيمتها وكانت مجهولة ولا يجوز هذا ولا الذي قبله لغيره ﷺ بل هما من الخصائص كما قال أصحاب القول الأول واختلف العلماء فيمن اعتق أمته على أن تتزوج به ويكون عتقها صداقها فقال الجمهور : لا يلزمها أن تتزوج به ولا يصح هذا الشرط وممن قاله مالك والشافعي وأبو حنيفة ومحمد بن الحسن وزفر وقال الشافعي : فإن أعتقها على هذا الشرط فقبلت عتقت ولا يلزمها أن تتزوج به بل له عليها قيمتها لأنه لم يرضى بعتقها مجاناً فإن رضيت وتزوجها على مهر يتفقان عليه فله عليها القيمة ولها عليه المهر المسمى من قليل أو كثير وأن تزوجها على قيمتها فإن كانت القيمة معلومة له ولها صح الصداق ولا تبقى له عليها قيمة ولا لها عليه صداق وإن كانت مجهولة ففيه وجهان لأصحابنا أحدهما يصح الصداق كما لو كانت معلومة بأن هذا العقد فيه ضرب من المسامحة والتخفيف وأصحهما وبه قال جمهور أصحابنا لا يصح الصداق بل يصح النكاح ويجب لها مهر المثل وقال سعيد بن المسيب والحسن والنخعي والزهري والثوري والأوزاعي وأبو يوسف وأحمد وإسحاق : يجوز أن يعتقها على أن تتزوج به ويكون عتقها صداقها ويلزمها ذلك ويصح الصداق على ظاهر لفظ هذا الحديث وتأوله الآخرون بما سبق .

(١) (سنن الترمذى) : ٢٢٣/٣ - ٢٢٤ ، كتاب النكاح ، با ، (٢٣) ما جاء في الرجل يعتق الأمة ثم يتزوجها ، حديث رقم (١١١٥) .

ونذكر البخارى فى أول كتاب النكاح فى باب اتخاذ السرارى ومن أعتق جاريته ثم تزوجها ، حديث أيما رجل كانت عنده وليدة فعلمها فأحسن تعليمها ، وأدبها فأحسن تأديبها ، ثم أعتقها وتزوجها فله أجران . الحديث ، ثم قال : وقال أبو بكر عن أبي حصين عن أبي بردة عن أبيه عن النبي ﷺ أعتقها ثم أصدقها هكذا ذكره البخارى تعليقا .

وقد وصله البيهقى من هذا الطريق بلفظ : واذا أعتق الرجل أمته ثم تزوجها بمهر جديد كان له أجران .

وذلك يدل على تحديد العقد بصداق غير عتق الأمة من روايه يحيى بن عبد الحميد الحماني ، وهو ضعيف جداً عن أبي بكر بن عياش ، وهو حديث مشهور من رواية الثقات وليس فيه بمهر جديد أصلاً ، اختلف اصحابنا فى معنى أعتقها وجعل عتقها صداقها ، فقيل : أعتقها بشرط أن ينكحها فلزمها الوفاء بخلاف غيره ، وهذا يقتضى إنشاء عقد بعد ذلك ، وهذا وجه ضعيف لأنه لم ينقل فى رواية من الروايات فقيل : جعل نفس العتق صداقها وجازله ذلك بخلاف غيره .

وهذا أورده الماوردى وهو الموافق لغالب الأحاديث ، واختاره الغزالي ويشكل على هذا ما حكاه أبو عيسى الترمذى عن الشافعى أنه جوز ذلك لأحد الناس ، وهو وجه مشهور ، وقيل أعتقها بلا عوض وتزوجها بلا مهر لافى الحال ولا فيما بعد وهذا يقتضى أن يكون بلا مهر ، وسبقه إليه ابن الصلاح قال فى (مشكله) : أنه أصح وأقرب إلى الحديث وحكى عن أبي إسحق . قال فى (مشكله) وقطع به البيهقى فقال : أعتقها مطلقاً .

قال ابن الصلاح : فيكون معنى قوله : وجعل عتقها صداقها أنه لم يجعل لها شيئاً غير العتق فحل كل الصداق وإن لم يكن صداقاً وهو من قبيل قولهم الجوع زاد من لا زاد له وقيل أعتقها على شرط أن يتزوجها فوجب له عليها قيمتها فتزوجها به وهى مجهولة وليس لغيره أن يتزوج بصداق مجهول ، حكاه الغزالي فى (وسيطه) ، ولنا وجه فى صحته : إصداق قيمة الأمة المعتقة المجهولة إذا أعتقها عليه بالنسبة إلينا وهو يرد على قول الغزالي فى (وسيطه) فيه خاصيه بالاتفاق إلا أن يكون القائل بالصحة فى حق غيره ﷺ غير القائل

بالإتفاق هنا . وقيل : بل أمهرها ﷺ جارية كما رواه البيهقي بإسناد غريب ولا يصح .

الرابعة عشرة : كان من خصائصه ﷺ الخلوة بالاجنبية

فإنه ﷺ معصوم ، ويملك إربه عن زوجته ، فكيف عن غيرها ، ممن هو المنزه عنه ؟ فإنه المبرأ عن كل فعل قبيح ، وقول رفث .
خرج البخارى^(١) ومسلم^(٢) من حديث مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة . عن أنس بن مالك رضى الله تبارك وتعالى عنه ، أنه سمعه يقول :

(١) (فتح البارى) : ١٢/٦ ، كتاب الجهاد والسير ، باب (٣) الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء ، وقال : اللهم ارزقنى شهادة فى بلد رسولك ، حديث رقم (٢٧٨٢) ، (٢٧٨٩) ، وأخرجه فى باب (٨) فضل من يصرع فى سبيل الله فمات فهو منهم ، وقول الله عز وجل : ﴿ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ﴾ [النساء : ١٠٠] ، حديث رقم (٢٧٩٩) ، (٢٨٠٠) ، وفى باب (٦٣) غزو المرأة فى البحر ، حديث رقم (٢٨٧٧) ، (٢٨٧٨) ، وذكره فى باب (٧٥) ركوب البحر ، حديث رقم (٢٨٩٤) ، (٢٨٩٥) ، (المرجع السابق) : ٨٣/١١ ، كتاب الاستئذان ، باب (٤١) من زار قوما فقال عندهم ، حديث رقم (٦٢٨٢) ، (٦٢٨٣) قوله : (وكانت تحت عباده بن الصامت) هذا ظاهره انها كانت حينئذ زوج عباده والسبج : قال الأصمعى : ثيح كل شئ وسطه ، قال أبو على فى (اماليه) : قيل ظهره ، وقيل معظمه ، وقيل هو له وإن ثبت قصة أم عبد الله بنت ملحان ، فالقول فيها القول فى أم حرام انصاف إلى العلة المنكورة كون أنس خادم النبى ﷺ وقد جرت العادة بمخالطة المخدم وخادمة وأهل خادمه ورفع الحشمة التى تقع بين الأجانب عنهم ، ثم قال الدمياطى : على أنه ليس فى الحديث ما يدل على الخلوة بأمر حرام ، ولعل ذلك كان مع ولد أم خادم أو زوج أو تابع . قلت : وهو احتمال قوى ، ولكنه لا يرفع الإشكال من أصله لبقاء الملامسة فى تغذية الرأس ، وكذا النوم فى الحجر وأحسن الأجوبة دعوى الخصوصية ولا يردّها كونها لا تثبت إلا بدليل ، لأن الدليل على ذلك واضح . والله أعلم .

كان رسول الله ﷺ إذا ذهب إلى قباء يدخل علي أم حرام بنت ملحان^(١) فتطعمه - وكانت تحت عبادة بن الصامت - قد دخل يوماً فاطمته ، فنام رسول الله ﷺ ،

= (٢) (مسلم بشرح النووي) : ٦١/١٣ ، كتاب الإمارة ، باب (٤٩) فضل الغزو في البحر ، حديث رقم (١٦٠) ، قال الإمام النووي : وفيه معجزات للنبي ﷺ منها إخباره ببقاء أمته بعده وأنه تكون لهم شوكة وقوة وعدد وأنهم يغزون وأنهم يركبون البحر وأن أم حرام تعيش إلى ذلك الزمان وأنها تكون معهم وقد وجد بحمد الله تعالى كل ذلك وفيه فضيلة لتلك الجيوش وأنهم غزاة في سبيل الله واختلف العلماء متى جرت الغزوة التي توفيت فيها أم حرام في البحر وقد ذكر في هذه الرواية في مسلم أنها ركبت البحر في زمان معاوية فصرعت عن دابتها فهلكت قال القاضي : قال أكثر أهل السير والأخبار : أن ذلك كان في خلافة عثمان بن عفان رضى الله تبارك وتعالى عنه وأن فيها ركبت أم حرام وزوجها إلى قبرس فصرعت عن دابتها هناك فتوفيت ودفنت هناك وعلى هذا يكون قوله في زمان معاوية معناه في زمان غزوه في البحر لا في أيام خلافته . وفي هذا الحديث جواز ركوب البحر للرجال والنساء وكذا قاله الجمهور ، وكره مالك ركوبه للنساء لأنه لا يمكن غالباً التستر فيه ولا غض البصر عن المتصرفين فيه ولا يؤمن انكشاف عوراتهن في تصرفهن لا سيما فيهما صغر من السفين مع ضرورتهن إلى قضاء الحاجة بحضرة الرجال ، قال القاضي رحمه الله تعالى عن عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز رضى الله تبارك وتعالى عنهما منع ركوبه وقيل إنما منعه العمران للتجارة وطلب الدنيا لا للطاعات . وقد روى عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ النهى عن ركوب البحر إلا لحاج أو معتمر أو غاز . وضعف أبو داود هذا الحديث وقال رواه مجهولون واستدل بعض العلماء بهذا الحديث على أن القتال في سبيل الله تعالى والموت فيه سواء في الأجر لأن أم حرام ماتت ولم تقتل ولا دلاله فيه لذلك لأنه ﷺ لم يقل أنهم شهداء إنما يغزون في سبيل الله ولكن قد ذكر مسلم في الحديث الذي بعد هذا بقليل حديث زهير بن حرب من رواية أبي هريرة من قتل في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في سبيل الله فهو شهيد وهو موافق لمعنى قول الله تعالى : ﴿ ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ﴾ .

(١) هي أم حرام بنت ملحان ، خاله أنس بن مالك .

ثم استيقظ يضحك ، قالت : فقلت : ما يضحكك يا رسول الله ؟ فقال : ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله ، يركبون ثيغ هذا البحر ملوكا على الأسرة - أو مثل الملوك على الأسرة . فقلت : ادع الله أن يجعلني منهم ، قال :

- تقدم نسبها مع أخيها حرام بن ملحان في الحاء المهمة من الرجال ، ويقال إنها الرميضاء ، بالراء أو بالغين المعجمة ، كذا أخرجه أبو نعيم ، ولا يصح ، بل الصحيح أن ذلك وصف أم سليم . ثبت ذلك في حديثين لأئس وجابر عند النسائي .

وقال أبو عمر في أم حرام : لا أقف لها على اسم صحيح ، وثبت ذلك في صحيح البخاري وغيره من طريق الموطأ لمالك عن إسحاق بن أبي طلحة ، عن أنس - أن النبي ﷺ كان إذا ذهب إلى قباء دخل على أم حرام بنت ملحان فتنطعمه ، فدخل عليها فأطعمته وجلست تقي رأسه فنام ثم استيقظ وهو يضحك ... الحديث في شهاد البحر ، وفي آخره : قال : فركبت أم حرام البحر في زمن معاوية فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فماتت .

وفي بعض طرقه في البخاري ، عن أنس ، عن أم حرام بنت ملحان ، وكانت خالته - أن رسول الله ﷺ قال في بيتها ثم استيقظ وهو يضحك ، وقال : عرض على أناس من أمتي يركبون البحر الأخضر كالمملوك على الأسرة . قالت : فقلت : يا رسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم ، ثم نام فاستيقظ وهو يضحك ، فقال : يا رسول الله ، ما يضحكك ؟ فقال : عرض على ناس من أمتي يركبون ظهر البحر الأخضر كالمملوك على الأسرة . قلت : يا رسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم . قال : أنت من الأولين . قال : فتزوجها عبادة بن الصامت ، فأخرجها معه ، فلما جاز البحر قال ابن الأثير : وكانت تلك الغزوة غزوة قبرس ، فدفنت فيها ، وكان أمير ذلك الجيش معاوية بن أبي سفيان في خلافة عثمان ومعه أبو ذر وأبو الدرداء وغيرهما من الصحابة ، وذلك في سنة سبع وعشرين . قال أبو عمر : كان معاوية غزا تلك الغزوة بنفسه ومعه امرأته فاخنة بنت قرظة ، من بني نوفل بن عبد مناف .

قلت هي كنود بنت قرظة ، فلعل فاخنة كانت تلقب كنود وهي أختها . تزوج معاوية واحدة بعد أخرى ، وجزم بذلك بعض أهل الأخبار ، قال : وصالحهم معاوية تلك السنة ورجع .

وروى عن أم حرام أيضا زوجها عبادة بن الصمت ، وعمير بن الأسود وعطاء بن يسار ، ويعلى بن شداد بن أوس ترجمتها في : (الإصابة) : ١٨٩/٨ - ١٩٠ ترجمة رقم (١١٩٦٧) ، (الاستيعاب) : ١٩٣١/٤

أنت من الأولين . فركبت البحر زمن معاوية ، فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر ، فهلكت .

ولمسلم^(١) من حديث حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد ، عن محمد بن حبان ، عن أنس بن مالك ، عن أم حرام وهي خالة أنس قالت : أتانا النبي ﷺ يوماً فقال : عندنا فاستيقظ وهو يضحك فقلت ما يضحكك يا رسول الله بأبي أنت وأمي ، قال : أريت قوماً من أمتي يركبون ظهر البحر كالملوك على الأسرة فقلت ادع الله أن يجعلني منهم قال فإنك منهم . قالت : ثم نام فاستيقظ أيضاً وهو يضحك فسألته فقال مثل مقالته . فقلت : ادع الله أن يجعلني منهم . قال : أنت من الأولين : قال فتزوجها عبادة بن الصامت بعد فغزا في البحر فحملها معه فلما أن جاءت قربت لها بغلة فركبتها فصرعتها فاندقت عنقها .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٦٣/١٣ ، كتاب الإمامة ، باب (٤٩) فضل الغزو في البحر حديث رقم (١٦١) .

وأخرجه أبو داود في (السنن) : ١٤/٣ ، كتاب الجهاد باب (١٠) فضل غزو البحر ، حديث رقم (٢٤٩٠) .

والترمذي في (السنن) : ١٥٢/٤ ، كتاب فضائل الجهاد ، باب (١٥) ما جاء في غزو البحر ، حديث رقم (١٦٤٥) .

والنسائي في (السنن) : ٣٤٧/٦ - ٣٤٨ ، كتاب الجهاد ، باب (٤٠) فضل الجهاد في البحر ، حديث رقم (٣١٧١) .

وابن ماجة في (السنن) : ٩٢٧/٢ ، كتاب الجهاد ، باب (١٠) فضل غزو البحر ، حديث رقم (٢٧٧٦) .

والإمام مالك في (الموطأ) : باب الترغيب في الجهاد ، حديث رقم (١٠٠٢) .

والإمام أحمد في (المسند) : ٥٠٣/٧ ، حديث رقم (٢٦٤٩٢) ، من حديث حذافة بنت وهب رضي الله تبارك وتعالى عنها .

والدارمي في (السنن) : ٢١٠/٢ ، باب في فضل غزاة البحر .

ولمسلم^(١) من حديث همام ، عن إسحاق بن عبد الله ، عن أنس قال :
كان النبي ﷺ لا يدخل على أحد من النساء إلا على أزواجه ، وإلا أم سليم ،
فإنه كان يدخل عليها ، ف قيل له في ذلك ، فقال : إني أرحمها ، قتل أخوها معي .
وقال ابن عبد البر : وأم حرام هذه خالة أنس بن مالك ، أخت أم سليم
بنت ملحان ، أم أنس . قال : وأظنها أرضعت رسول الله ﷺ ، إذ أم سليم
جعلت أم حرام خالة له من الرضاعة ، فلذلك كانت تغلى رأسه ، وينام عندها ،
وكذلك كان ينام عند أم سليم ، وتقال منه ما يجوز لذى المحرم أن يناله من
محارمه .

ولا يشك مسلم أن أم حرام كانت من رسول الله ﷺ المحرم ، فلذلك
كان منها ما ذكر منها بما ذكرنا في هذا الحديث .

وقد أخبرنا غير واحد من شيوخنا ، عن أبي محمد عبد الله بن محمد
ابن علي ، أن محمد بن [يونس] أخبره ، عن يحيى بن إبراهيم بن مزين قال :
إنما استجاز رسول الله ﷺ أن تغلى أم حرام رأسه ، لأنها كانت منه ذات محرم
من قبل خالته لآل أم عبد المطلب من هاشم ، كانت من بني النجار .

وقال يونس بن عدا الأعلى : قال لنا ابن وهب : أم حرام إحدى خالات
النبي ﷺ من الرضاعة ، فلهذا كان يقيل عندها ، وينام في حجرها وتغلى
رأسه .

قال أبو عمر بن عبد البر : أي ذلك كان ، فأم حرام محرم من رسول
الله ﷺ .

قال مؤلفه ويؤيده ما ذهب إليه أبو عمر أنه وقع في صحيح البخاري من
حديث هشام عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، حدثني أن رسول الله ﷺ
بعث خاله أبا أم سليم في سبعين راكبا الحديث .

(١) (مسلم بشرح النووي) : ٢٤٣/١٦ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب (١٩) من فضائل أم
سليم ، وأم أنس بن مالك ، وبلال ، رضي الله تبارك وتعالى عنهم ، حديث رقم (١٠٤) .

وهذا هو حرام بن ملحان ، واسم ملحان مالك بن خالد بن زيد بن حرام
ابن جندب بن عامر بن غانم بن مالك بن النجار ، فانظر كيف قال فيه انس انه
قال النبي ﷺ ؟ وانه أخ أم سليم وما هي إلا خؤولة الرضاعة فتأمله .

قال ابن عبد البر : والدليل على ذلك ، فذكر ما خرج النسائي من
حديث غشيم عن أبي الزبير ، عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ ألا لا يبيتن
رجل عند امرأة إلا أن يكون ناكحاً أو ذا محرم .

وروى عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه عن النبي ﷺ
قال لا يخلون رجل بامرأة فإن الشيطان ثالثهما .

وروى ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنه أن رسول الله ﷺ
قال : لا يخلون رجلاً بامرأة إلا تكون منه ذات محرم .

روى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تبارك وتعالى عنه أن
رسول الله ﷺ قال : لا يدخلن رجل على مغيبة إلا ومعه رجلاً أو رجلان .

ومن طليق النسائي حديث الليث عن صويب بن أبي حبيب ، عن أبي
حيصر عن عقبة بن عامر رضى الله تبارك وتعالى عنه أن رسول الله ﷺ
قال : أياكم والدخول على النساء ، فقال رجل من الأنصار : أرايت الحمى ؟
قال : الحمى الموت .

قال ابن عبد البر : وهذه آثار ثابتة للنهي عن ذلك ، ومحال أن يأتي
رسول الله ﷺ ما ينهى عنه .

وقال النووي : فى باب فضل الغزو فى البحر من (شرح مسلم) :
اتفق العلماء على أنها - يعنى أم حرام - كانت محرماً له ﷺ ، واختلفوا فى
كيفية ذلك فقال ابن عبد البر وغيره : وكانت إحدى خالته ﷺ من الرضاعة ،
وقال آخرون : بل كانت خالة لأبيه أو لجدته لأن عبد المطلب كانت أمه من بنى
النجار وقد اعترض على النووي بعض من أدركناه ، فقال : وما ذكره من
الاتفاق على أنها كانت محرماً له فيه نظر ، ومن أحاط علماً بنسب النبي ﷺ
ونسب أم حرام علم أنها لا محرمة بينهما .

قال من ذكرناه أن النبي ﷺ معصوم ، ويقال : كان من خصائصه
الخلوة بالأجنبييه وقد ادعاه بعض شيوخنا .

قال مؤلفه رحمه الله : لم يرد النووى رحمه الله بأن أم حرام كانت محرماً لرسول الله ﷺ من جهة النسب ، فإنه من أعلم الناس بنسبيهما ، وإنما أراد المحرمية الرضاعه التى حكاها ابن عبد البر وذهب إليها بلا شك .

وقال الحافظ أبو الفرج بن الجوزى : سمعت بعض الحفاظ يقول : كانت أم سليم أخت آمنه بنت وهب أم رسول الله ﷺ من الرضاعة وقال ابن العربى : ويحتمل ان تكون ذلك قيل الحجاب ، ورد بأنه كتن بعد حجة الوداع .

وقال الحافظ شرف الدين عبد المؤمن الدمياطى ذهل من يزعم ان أم حرام إحدى خالات النبى ﷺ من الرضاعه أو من النسب ، لأن أمهاته من النسب واللاتى أرضعته معلومات ليس فيهن أحد من الأنصار البتة ، سوى أم عبد المطلب وهى سلمى بنت عمرو بن زيد بن لبيد بن عباس بن عامر بن غنم ابن النجار ، وأم حرام بنت ملحان بن مالك بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر ابن غنم بن عدى بن النجار ، فلا تجتمع أم حرام وهى سلمى إلا فى عامر ابن غنم ، جدهما الأعلى ، وهذه خؤولة لا تثبت بها محرميه ، لانها خؤولة مجازيه ، وهى كقوله ﷺ لسعد بن أبى وقاص : هذا أخألى لكونه من بنى زهرة ، وهم أقارب أمه وليس سعداً أخاً لآمنه .

وإذا تقرر هذا فقد ثبت فى الصحيح انه ﷺ كان لا يدخل على أحد من النساء إلا على أزواجه ، إلا على أم سليم فقليل له ، فقال : إلى أرحمها قتل أخوها معنى يعنى حرام بن ملحان ، فكان قتل ببنر معونة ، قال على أنه ليس فى الحديث ما يدل على الخلوة من أم حرام ولعل ذلك كان مع ولدٍ أو خادم أو زوج أو تابع ، وهذا احتمال قوى إلا أنه لا يدفع الإشكال من أصله ، لبقاء الملامسة فى تغلية الرأس ، وكذلك النوم فى الحجر .

وأحسن الأجوبة : دعوى الخصوصية ، ولا يردها كونها لا تثبت إلا بدليل ، لأن الدليل على ذلك واضح ، والحمد لله وحده .



**الخامسة عشرة : هل تزوج رسول الله ﷺ
بعائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها وهى بنت ست سنين
أو سبع سنين كان من خصائصه ﷺ ؟
أو يجوز لأمتة نكاح الصغيرة إذا زوجها أبوها ؟**

قال ابن شبرمة فيما نقله عنه أبو محمد بن حزم : لا يجوز نكاح الاب
ابنته صغيرة حتى تبلغ وتأذن ورأى أمر عائشة خصوصية للنبي ﷺ كالموهوبة،
ونكاح أكثر من أربع ، ورد هذا بأن قول ابن شبرمة : بأن ادعاء الخصوصية
يفتقر إلى دليل ، وقد عدم فى هذه المسألة .
وحكى ابن المنذر الإجماع على أن ذلك يجوز لكل أحد ، وقد خطب
عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه أم كلثوم إلى على رضى الله
تبارك وتعالى عنه فقال : إنها تصغر عن ذلك ثم زوجه ، وقال الشافعى : زوج
ابن الزبير ابنته صفية ، وزوج غير واحد من الصحابة .



النوع الرابع : ما اختص به ﷺ
من الفضائل والكرامات وهو قسمان :

القسم الأول : المتعلق بالنكاح
وفيه مسائل

المسألة الأولى : أزواجه ﷺ اللاتي توفي عنهن
محرمات على غيره أبداً

قال الله تعالى : ﴿ وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تتكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً ﴾^(١).
يقول تعالى : وما ينبغي لكم أن تؤذوا رسول الله . وما يصح لكم ذلك
وما ينبغي لكم أن تتكحوا أزواجه من بعده أبداً ، لأنهن أمهاتكم ، ولا يحل
للرجل أن يتزوج أمه .

قال ابن وهب ، عن ابن زيد ، قال : ربما بلغ النبي ﷺ ، أن الرجل
يقول : لو أن النبي توفي ، تزوجت فلانة من بعده ، قال : فكان ذلك يؤذي النبي
ﷺ فنزل القرآن : ﴿ وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تتكحوا أزواجه
من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً ﴾ .
يقول : إن ذلكم رسول الله ، ونكاحكم أزواجه من بعده عند الله عظيم
الإثم .

وروى إسماعيل بن إسحاق ، من طريق معمر ، عن قتادة ، أن رجلاً
قال : لو قبض رسول الله ، تزوجت عائشة ! فأنزل الله تعالى : ﴿ وما كان لكم
أن تؤذوا رسول الله ﴾ الآية . ونزلت : ﴿ وأزواجه أمهاتهم ﴾^(٢).

(١) الأحزاب : ٥٣ .

(٢) الأحزاب : ٦ .

ونقل أبو نصر عبد الرحيم القشيري ، عن ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، قال : قال رجل من سادات قريش ، من العشرة الذين كانوا مع النبي ﷺ : على حرام نفسه لو توفى رسول الله ﷺ لتزوجت عائشة ، وهى بنت عمتي .

قال ابن عطية : روى أنها نزلت بسبب بعض الصحابة ، قال : لو مات رسول الله ﷺ لتزوجت عائشة ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ، فنادى به هكذا كنى عنه ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنهما ، ببعض الصحابة . وحكى مكى عن معمر أنه قال : هو طلحة بن عبيد الله ، وكذا حكى النحاس عن معمر . قال ابن عطية : وهذا عندى لا يصح عن طلحة .

وروى أن رجلاً من المنافقين قال حين تزوج رسول الله ﷺ أم سلمة بعد أبى سلمة ، وحفصة بعد خنيس بن حذافة : ما بال محمد يتزوج نساءنا ؟ والله لو مات لأحلنا السهام على نسائه ، فنزلت الآية فى هذا ، فحرم الله نكاح أزواجه من بعده ، وجعل لهن حكم الأمهات ، وهذا من خصائصه تمييزاً لشرفه ، وتبنيها على علو مرتبته .

قال القاضى : وأزواجه ﷺ اللاتى مات عنهن - لا يحل لأحد نكاحهن ومن إستحل ذلك كافراً ، لقوله تعالى : ﴿ وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تتكحوا أزواجه من بعده أبداً ﴾ .

وقد قيل : إن الله تعالى إنما منع من التزويج بأزواج نبيه ، لأنهن أزواجه فى الجنة ، فإن المرأة فى الجنة لآخر أزواجها ، كما تقدم عن حذيفة . وذكر القضاعى أن ذلك مما خص به ﷺ دون الأنبياء وأمته ، فإن المرأة فى الجنة لآخر أزواجها .

وقيل : إنما منع من نكاحهن ، لأنه ﷺ حى ، ولهذا حكى الماوردى وجهاً : أنهم لا تجب عليهن عدة الوفاة ، وفيمن فارقها فى الحياة كالمستعيذة ، والتى وجد بكشحها بياضاً ، ثلاثة أوجه :

أحدها : تحرمن أيضاً ، وهو المنصوص من الشافعى فى (أحكام القرآن) لشمول الآية ، والبعدية فى قوله تعالى : ﴿ من بعده ﴾ عند هذا القائل لا تختص بما بعد الموت ، بل هو أعم منه ، فيكون التقدير : من بعد نكاحه .

قال بعضهم : وحرمن لوجوب محبة رسول الله ﷺ ، فإن من العادة أن زوج المرأة يكره زوجها الأول ، قال في (الروضة) : وهذا أرجح ، وقال ابن الصلاح : إنه أشبه بظاهر القرآن ، وهو ظاهر بنص الشافعي .

قال : وقيل : إن وجه التفضيل يعني الثالث أصح ، وعبرة القضاء تقتضي هذا الوجه أيضاً ، فإنه أطلق أن تساءه ﷺ حرمن على غيره ، وجعل ذلك من خصائه دون غيره من الأنبياء .

وثانيها : لا يحرمن لإعراض النبي ﷺ عنها ، وانقطاع الاعتناء بها ، لأن في ذلك إضراراً بها ، والبعدية على هذا مخصوصة بما بعد الموت .

وثالثها : تحرم المدخول بها فقط ، وبه قال القاضي أبو حامد ، وذكر الشيخ أبو حامد أنه الصحيح ، وقال الرافعي في (الشرح الصغير) : إنه الأظهر ، وصححه الماوردي ، والغزالي أيضاً ، وقال الإمام : إنه الأعدل ، وجزم به صاحب (الحاوي الصغير) ، ووليله ما روى داود عن علمر الشعبي به ، أن بنى الله ﷺ مات وقد ملك قتيلة ابنة الأشعث ، ولم يجامعها ، فتزوجها عكرمة بن أبي جهل بعد ذلك ، فشق على أبي بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه مشقة شديدة ، فقال له عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه : يا خليفة رسول الله ! إنها ليست من نسائه ، إنه لم يخبرها رسول الله ﷺ ، ولم يحجبها ، وقد برأه الله تعالى منها بالردة التي ارتدتها مع قومها . قال : فاطمان أبو بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه وسكن .

وخرج الحاكم في (المستدرک)^(١) ، عن أبي عبيدة ، ومعر بن المثنى ، أن رسول الله ﷺ تزوج حين قدم عليه وفد كندة ، قتيلة بنت قيس ، أخت الأشعث بن قيس ، في سنة عشرة ، ثم اشتكى في النصف من صفر ، ثم قبض يوم الاثنين ، ليومين مضيا من شهر ربيع الأول ، ولم تكن قدمت عليه ، ولا دخل بها ، ووقت بعضهم وقت تزويجه إياها ، فزعم أنه تزوجها قبل وفاته

(١) (المستدرک) : ٤٠/٤ ، كتاب معرفة الصحابة ، ذكر قتيلة بنت قيس أخت الأشعث بن قيس ، حديث رقم (٦٨١٧) ، قال الذهبي في (التلخيص) : قتيلة أخت الأشعث بن قيس . قال أبو عبيدة : تزوجها بنى الله ﷺ ، ثم ذكر الحديث .

بشهر ، وزعم آخرون أنه تزوجها في مرضه ، وزعم آخرون أنه أوصى أن
تخير قتيلة ؛ فإن شئت [أن يضرب عليها الحجاب ، فتحرم على المؤمنين ،
ويجرى عليها ما يجرى على^(١) أمهات المؤمنين ، وإن شئت أن تتكح من
شئت] فاخترت النكاح ، وترجها عكرمة بن أبي جهل بحضرموت ، فبلغ ذلك
أبا بكر رضى الله تبارك وتعالى عنه فقال : لقد هممت أن أرحق عليها ، فقال
عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه : ما هي من أمهات المؤمنين ،
ولا دخل بها النبي ﷺ ، ولا ضرب عليها الحجاب [وزعم بعضهم أنها أرادت] ،
فكف عنها .

وأورده أبو نعيم في كتاب (معرفة الصحابة) ، من طريق الشعبي
مرسلاً ، واستدل به الماوردي في (الحاوي) ، فأورده كذلك .

وذكر الإمام الغزالي ، والقاضي ، أن الأشعث بن قيس نكح المستعينة
في زمن عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه ، فهم عمر رضى الله
تبارك وتعالى عنه برجمتها ، فأخبر أنها لم تكن مدخولاً بها ، فكف عنها .

وذكر الماوردي أيضاً وقال : فصار ذلك كالإجماع .

وقال القاضي أبو الطيب الطبري : أن الذي تزوج المستعينة المهاجر بن
أبي أمية ، ولم ينكر ذلك أحدٌ ، فدل ذلك على أنه إجماع .

وخرج الحاكم^(٢) أيضاً من طريق هشام بن محمد الكلبي ، قال : وحدثني
أبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنهما قال خلف
على أسماء بنت النعمان المهاجر بن أبي أمية ، فاراد عمر رضى الله تبارك
وتعالى عنه أن يعاقبها فقالت : والله ما ضرب على الحجاب ولا سميت بأمر
المؤمنين ، فكف عنها .

قال مؤلفه رحمه الله إنما هذه هي أسماء ابنة النعمان الجوتية .

(١) ما بين الحاصرتين من (الأصل) ، وليس في (المستدرك) .

(٢) (المستدرك) : ٤٠/٤ ، آخر الحديث رقم (٦٨١٦) ، وقال عنه حافظ الذهبي في

(التلخيص) : سنده واهٍ ، ويروى عن زهير بن معاوية أنها ماتت كمداً .

ذكر هشام بن محمد أنها هي المستعيذة في حديث ذكره ، وفي الأمة التي يفارقها
ﷺ بالموت أو غيره بعد وطنها ، وجهان في الرافي وهما في (التهذيب) .
أحدهما : لا تحل لغيره ، كالمنكوحه التي فارقها .

والثاني : لا تحرم ؛ لأن مارية غير معدودة في أمهات المؤمنين
والصواب أن محل الخلاف فيمن باعها ﷺ لامن مات عنها .

قال الماوردي : أن من مات عنها كمارية أم ولده إبراهيم عليه السلام
ثم حرم نكاحها وإن لم تسم أما للمؤمنين كالزوجات فنصفها بالرق وإن باعها
فتحريمها على مشتريها وعلى سائر المسلمين وجهان كالمطلقة ، ولزم في باب
استبراء أم الولد بالتحريم وبالتعظيم من ذلك ثلاثة أوجه ثم الأوجه الثلاثة لغير
المخيرات ، وأما المخيرات فمن اختارت منهم الدنيا ففي حلها من أزواجه
طريقان :

قال العراقيون يطرد الأوجه ، وقطع أبو يعقوب الأبيوردي وآخرون
بالحل لتحصل فائدة التخيير وهو التمكن من زينة الدنيا ، وهذا ما اختاره الإمام،
والغزالي وفعل الإيقاف عليه ، ومن عهد ذلك فإن كانت لا تحل ، ففي وجوه
نفقتها من خمس الخمس وجهان :

أحدهما : يجب كما تحب نفقة اللواتى مات عنهن لتحريمهن .

والثاني : لا تجب لأنها غير واجبة في حياته فالأولى أن لا تجب بعد
موته ولأنها مقطوعة العصمة بالطلاق .



المسألة الثانية : أزواجه ﷺ أمهات المؤمنين

قال الله تعالى : ﴿ وَأَزْوَاجَهُمْ أَمْهَاتُهُمْ ﴾ قال سعيد عن قتادة ليعظم بذلك حقهن ، وفي قراءة أبي بن كعب بمصحفه : النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم .

وقال ابن زيد : محرمات عليهم ، وقال الشافعي في (المختصر) : أمهاتهم في معنى دون معنى ، وذلك أنه لا يحل نكاحهن بحال ولم تحرم بناته لو كن له لأنه ﷺ زوج بناته وهن أخوات المؤمنين وذكر نحوه في (الأم) .
وقال القرطبي في (التفسير) : شرف الله تعالى أزواج نبيه ﷺ بأن جعلن أمهات المؤمنين أى في وجوب التعظيم والمبرة والإجلال وحرمة النكاح على الرجال وحجبهن رضى الله عنهن بخلاف الأمهات وقيل : لما كانت شققتهن عليهم كشفقة الأمهات أنزلن منزلة الأمهات ، وقد عد القضاء هذه مما اختص به دون الأنبياء ، وقد خولف في ذلك . وأزواجه أمهات المؤمنين سواء من ماتت تحته أو مات عنها وهى تحته .

وأعلم ان الأمومة ثلاثة أقسام مختلفة الأحكام : وهى أمومة الأولاد ، ويثبت فيها جميع أحكام الأمومة ، وأمومة أزواج النبي ﷺ لا تثبت إلا تحريم النكاح ، وأمومة الرضاع وهى متوسطة بينهما . فإذا تقرر هذا فهنا أمور قد اختلف فيها ، وهى : هل يجوز النظر إليهن ؟ فيه وجهان أحدهما : هن محرم لا يحرم النظر إليهن لتحريم نكاحهن ، والثانى : إن النظر إليهن محرم لأن تحريم نكاحهن إنما كان حفظاً لحق الرسول ﷺ فيهن وكان من حفظ حقه تحريم النظر إليهن ، ولأن عائشة كانت إذا أرادت دخول رجل عليها أمرت أختها أم كلثوم أن ترضعه ليصير ابن أخيها من الرضاعة فيصير محرماً يستبيح النظر .

والمشهور المنع وبه جزم الرافعى ، والأدلة على تحريم النظر إليهن كثيرة شهيرة منها قصة عائشة فى أفلح أخى أبى القعيس جاء يستأذن عليها وهو عمها من الرضاعة بعد أن نزل الحجاب فأبت أن تأذن له فلما جاء رسول الله ﷺ أخبرته بالذى صنعت فأمرنى أن على أنزله ، لم يقل البخارى على وخرجاه من طرق .

ومنها أحاديث نزول الحجاب ، وسيأتى إن شاء الله تعالى ولا يثبت حكم الأمومة فى جواز الخلوة والمسافرة ، ولا فى النفقة والميراث ، وهل يقال بناتهن أخوات المؤمنين ؟ نص الشافعى رحمه الله فى (المختصر) على جوازه ، وحكى الرافعى وجهاً أن اسم الأخوة يطلق على بناتهن واسم الخؤولة يطلق على إخوتهن ، وأخواتهن ، لثبوت اسم الأمومة لهن وإن لم يوجب ذلك تحريم النكاح كما أن المسلمات كلهن أخوات المسلمين فى الإسلام ، ولا يوجب ذلك تحريم النكاح .

قال : وهذا ظاهر لفظ (المختصر) يشير إلى قوله : زوج بناته " وهن أخوات المؤمنين " ، لكن أكثر الأصحاب كما قال الماوردى : غلطوه فيه لأنه قال الشافعى فى (أحكام القرآن) : وما زوج بناته وهن غير أخوات المؤمنين ، وقيل : إن الكاتب حذف لفظة غير ، وقيل : ما قاله المازنى فيه صحيح وتقديره : قد زوج بناته أى زوجهن وهن أخوات المؤمنين وجزم القاضى يتخطئه المازنى ومنع آخرون من ذلك بدليل أنه لا يحرم على المؤمنين التزوج ببناتهن أو أخواتهن وقد زوج ﷺ بناته من المؤمنين ، فزوج عثمان ، وعلياً ، ونكح الزبير أختاً لعائشه ، ونكح عبدالرحمن بن عوف حملة أخت زينب ، وكذا لا يقال أبأوهن وأمهاتهن أجداد وجدات المؤمنين بل يقتصر على ما ورد من ثبوت حكم الأمومة لهن فى بعض الأحكام .

وهل يقال فى إخوانهن أخوال المؤمنين ؟ فيه نزاع فى معاوية أنطلق عليه خال المؤمنين ؟ فحكى القاضى حسين الخلاف فى جواز تسميته خال المؤمنين ، وحكى الرافعى وجهاً أن اسم الخؤولة ينطلق على إخوانهن وأخواتهن .

وذكر البيهقى من طريق شبابة ، قال حدثنى خارجة بن مصعب بن الكلبي عن أبى صالح ، عن ابن عباس فى هذه الآية ﴿ عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة ﴾ قال : كانت المودة التى جعل الله بينهم

تزوج النبي ﷺ أم حبيبة بنت أبي سفيان ، فصارت أم المؤمنين وصار معاوية خال المؤمنين^(١) .

قال البيهقي : كذا في رواية الكلبى وذهب علماؤنا إلى أن هذا الحكم لا يتعدى أزواج النبي ﷺ فهن أمهات المؤمنين في التحريم ولا يتعدى هذا التحريم إلى إخوتهن ، ولا إلى إخوانهن ، ولا إلى بناتهن ، ومنع قوم من جواز تسمية معاوية خال المؤمنين بأن هذا أمر متبدع لم يطلقه عليه إلا الغلاء في موالاته حتى إنهم زعموا أنه دعى بذلك في عهد النبي ﷺ وبالغوا في الإفك حتى نسبوه إلى أنه من قول الرسول ﷺ وليس لذلك أصل ، ولا عرف إطلاق ذلك في عصر الصحابة ، والتابعين ، فقد قتل محمد بن أبي بكر ولم يشنع أعداء معاوية إذ ذاك بأنه قتل خال المؤمنين ، وثار عبد الله بن الزبير بمكة على سويد بن معاوية ولم [يكثر] بأنه ابن خالة المؤمنين ، ولا دعا به أحد من الصحابة ، ولم يدع عبد الله بن عمر بخال المؤمنين ، ولا قيل قط لعبد الرحمن بن أبي بكر خال المؤمنين ، ولا يمتري عامه أهل العلم في أن منزلة عائشة وحفصة رضى الله تبارك وتعالى عنهما من رسول الله ﷺ كانت أعظم من منزلة أم حبيبة بنت أبي سفيان رضى الله تبارك وتعالى عنه ومع ذلك فلم يدع أحد من إخوتها بخال المؤمنين ، فكيف يطلق على معاوية بن أبي سفيان رضى الله تبارك وتعالى عنه خال المؤمنين ؟ ومنزلته ومنزلة أبيه من رسول الله ﷺ دون منزلة عبد الله بن عمر ومكانة عبد الله من العلم والورع والسابقة مكانة ، وهذه عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها تقول وقد قالت لها امرأة يا أمه : لست لك بأُم ، إنما أنا أُم رجالكم فعلمت بذلك معنى الأمومة تحريم نكاحهن وكذا لم ينقل أن

(١) قال القسطلاني : ولا يقال بناتهن أخوات المؤمنين . ولا أبائهن وأمهاتهن أجداد وجدات ولا إخوانهن ولا أخواتهن أخوال و خالات . قال البغوي : كن أمهات المؤمنين دون النساء ، وروى ذلك عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها . ولفظها كما في البيضاوي : لسنا أمهات النساء ، وهو جار على الصحيح عند أصحابنا وغيرهم من أهل الأصول : أن النساء لا يدخلن في خطاب الرجال . (المواهب اللدنية) : ٧٣/٢ - ٧٤ ، فصل في ذكر أزواجه وسراريه المطهرات .

أحداً قال لأسماء بنت أبى بكر رضى الله تبارك وتعالى عنهما خالة المؤمنين ، فقد قال الواحدى فى تفسير قوله تعالى : ﴿ وأزواجه أمهاتهم ﴾ أى فى حرمة تكاحهن وهذه الأمومة تعود إلى حرمة نكاحن لا غير ، ألا ترى أنه لا يحل رؤيتهن ، ولا يريد المؤمنين ، ولا يردنهن ، وليست كالأمهات فى النفقة ، والميراث ، وفى (النكت) للماوردى : يعنى من مات عنها رسول الله ﷺ أزواجه هن كالأمهات فى شيئين .

أحدهما : تعظيم حقهن .

والثانى : تحريم نكاحهن ، ولسنا كالأمهات فى النفقة والميراث وهل كن أمهات المؤمنين من الرجال دون النساء ؟ صححوا المنع ، وهو قول عائشة . وخرج البيهقى من طريق أبى عوانة ، عن فراس ، عن الشعبى ، عن مسروق عن عائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها ان امرأة قالت لها يا أمه فقالت : لست لك بأم إنما أنا أم لرجالكم وهذا جار على الصحيح عند أصحابنا وغيرهم ، وهذا تفريغ أن الجمع المذكر السالم هل يدخل فيه النساء^(١) وهى مسأله منفردة فى الأصول .

لكن وقع فى (الرسالة) للإمام الشافعى فى ترجمة ما نزل من القرآن عام الظاهر قوله تعالى : ﴿ كتب عليكم الصيام ﴾^(٢) وقوله : ﴿ إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ﴾^(٣) فإنه قال رحمه الله فى آخر الكلام وهكذا التنزيل فى الصوم والصلاة على البالغين العاقلين خص من لم يبلغ ومن بلغ ، ولم يعقل ، وخص الحيض فى أيام حيضتهن فهذا يقتضى أنهن دخلن ، وإلا لم يخرج من لم ينحصر وجب الاختصاص أن فائدة أمومتهم فى حق الرجال منقوله فى حق النساء .

(١) خطبت امرأة نوح وامرأة لوط بقوله تعالى : ﴿ وقيل ادخلا النار مع الداخلين ﴾ ، و(الداخلين) جمع مذكر سالم [التحريم : ١٠] وخطبت مريم ابنت عمران عليها السلام بقوله تعالى : ﴿ وكانت من القانتين ﴾ و(القانتين) جمع مذكر سلم . [التحريم : ١٢] .

(٢) البقرة : ١٨٣ .

(٣) النساء : ١٠٣ .

وحكى الماوردى فى (تفسيره) خلافاً فى كونهن أمهات المؤمنات وحكاه القرطبى أيضاً فى (التفسير) : فقد قال ابن العربى : وهو الصحيح يعنى أنهن أمهات الرجال ، فقط ثم قال القرطبى لا فائدة لاختصاص الحصر فى الإباحة للرجال دون النساء والذى يظهر لى أنهن أمهات الرجال والنساء تعظيماً لحقهن على الرجال والنساء يدل عليه صدر الآية : ﴿ النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم ﴾ وهذا يشمل الرجال والنساء ضرورة فيكون توله : ﴿ أزواجه أمهاتهم ﴾ عائد على الجميع ثم إن فى مصحف أبى بن كعب : " وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم " .

وقرأ ابن عباس : " النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب وأزواجه أمهاتهم وهذا كله يوهن مارواه الشعبى عن مسروق ، عن عائشة إن صح من جهة الترجيح ، وإن لم يصح فسقط من جهة الاستدال به فى التخصيص وتعييننا على الأصل الذى هو العموم الذى يسبق إلى المفهوم والله تبارك وتعالى أعلم . وقد اختلف أيضاً : هل يقال هو ﷺ أبو الرجال جميعاً ؟ قال الفريابى ، عن سفيان ، عن طلحة ، عن عطاء ، عن ابن عباس : أنه كان يقرأ هذه الآية النبى أولى بالمؤمنين وهو أب لهم وأزواجه أمهاتهم .

قال البغوى : وكان النبى ﷺ أبا الرجال والنساء جميعاً ، وقال الواحدى : قال بعض أصحابنا لا يجوز أن يقال : هو أبو المؤمنين لقوله تعالى : ﴿ ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ﴾ ^(١) وقال : ونص الشافعى على أنه يجوز أن يقال أبو المؤمنين أى فى الحرمه ، ومعنى الآية ليس أحد من رجالكم ولد صلبه لذا ذكره النووى فى (الروضة) ^(٢) .

وفى القطعة التى شرحها من البخارى ، وقال : (فى المطلب) وفيه نظر لأن ذلك جمعه قوم ، غير أن المعقول والشرع لا يرد بمثله إلا أن يراد به التنبيه على أنه تحریم .

(١) الأحزاب : ٤٠ .

(٢) (روضة الطالبين) : ٣٥٦/٥ ، كتاب النكاح .

المسألة الثالثة : تفضيل زوجاته ﷺ (١)

هذا قال القاضى حسين فى تعليقه أفضل نساء العالمين أزواجه .
ولفظ البغوى خير نساء هذه الأمة وغيرها ، وهذا خلاف فى مواضع .

أحدها : المفاضلة بينهن وبين مريم ابنة عمران .

والثاني : المفاضلة بين خديجة وعائشة رضى الله تبارك وتعالى عنها .

والثالث : المفاضلة بين فاطمة وأمها خديجة عليها السلام .

والرابع : المفاضلة بين فاطمة وعائشة .

أما مريم فخرج البخارى^(٢) فى المناقب من حديث عبدة عن هشام بن عروة ، عن أبيه قال : سمعت عبد الله بن جعفر قال : سمعت علياً يقول :

(١) فى (الأصل) بعد العنوان مباشرة سطر كامل مطموس معظمه ، وما بعده يغنى عنه إن شاء الله تعالى ، حيث مضمونه رأى ابن سيده فى ذلك .

(٢) (فتح البارى) : ١٦٦/٧ ، كتاب مناقب الأنصار ، باب (٢٠) تزويج النبى ﷺ خديجة وفضلها رضى الله تبارك وتعالى عنها ، حديث رقم (٣٨١٥) .

قوله : (خديجة) : هى أول من تزوجها ﷺ ، وهى بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى ابن قصى ، تجتمع مع النبى ﷺ فى قصى ، وهى من أقرب نسائه إليه فى النسب ؛ ولم يتزوج من ذرية قصى غيرها إلا أم حبيبة ، وتزوجها سنة خمس وعشرين من مولده فى قول الجمهور ، وزوجه إياها أبوها خويلد ، ذكره البيهقى من حديث الزهرى بإسناده عن عمار بن ياسر ، وقيل : عمها عمرو بن أسد ذكره الكلبي ، وقيل : أخوها عمرو بن خويلد ذكره ابن إسحق ، وكانت قبله عند أبى هالة بن النباش بن زرارة التميمى حليف بنى عبد الدار ، واختلف فى اسم هالة فقيل مالك قاله الزبير ، وقيل : زرارة كحاه ابن منده ، وقيل : هند جزم به العسكرى ، وقيل : اسمه النباش جزم به أبو عبيد ، وكانت خديجة قبله عند عتيق بن عائذ المخزومى . وكان النبى ﷺ قبل أن يتزوج خديجة قد سافر فى ماله إلى الشام ، فرأى منه ميسرة غلامها ما رغبها فى تزويجه ، قال الزبير : وكانت تدعى فى الجاهلية الطاهرة ، وماتت على الصحيح بعد المبعث بعشر سنين فى شهر رمضان ، وقيل : بثمان ، وقيل : بسبع ، فأقامت معه ﷺ خمساً وعشرين سنة على الصحيح ، وقال ابن عبد البر : أربعاً وعشرين سنة وأربعة أشهر ، وذلك بعد =

سمعت رسول الله ﷺ يقول خير نساؤها مريم ابنة عمران ، وخير نساها خديجة وذكره في كتاب الأنبياء أيضاً^(١) .

- مبعث لى الصواب بعشر سنين لا جرم كانت أفضل نساها على الراجح . وروى الفاكهي فى (كتاب مكة) عن أنس : أن النبى ﷺ كان عند أبى طالب ، فاستأذنه أن يتوجه إلى خديجة فأذن له ، وبعث بعده جارية له يقال لها نبعة فقال لها : انظرى ما تقول له خديجة ؟ قالت نبعة : قرأيت عجباً ، وما هو إلا سمعت به خديجة فخرجت إلى الباب فأخذت بيدها فضمتها إلى صدرها ونحرتها ثم قالت : بأبى وأمى ، والله ما أفعل هذا لشيء ، ولكنى أرجو أن تكون أنت النبى الذى ستبعث ، فإن تكن هو فاعرف حقى ومنزلتى وادع الإله الذى يبعثك لى . قالت لها : والله لئن كنت أنا هو قد اصطنعت عندى مالا أضيعه أبداً ، وإن يكن غيرى فإن الإله الذى تصنعين هذا لأجله لا يضيعك أبداً .

(١) (المرجع السابق) : ٥٨٢/٦ ، كتاب أحاديث الأنبياء ، باب (٤٥) ﴿ وإذا قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين * يا مريم اقنتى لربك وأسجدى واركعى مع الراكعين * ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون ﴾ . [آل عمران : ٤٢ - ٤٤] ، يقال (يكفل) : بضم . كفلا : ضمها ، مخففة ، ليس من كفالة الديون وشيئها ، حديث رقم (٣٤٣٢) .

قوله : (خير نساها مريم) : أى نساء أهل الدنيا فى زمانها وليس المراد أن مريم خير نساها لأنه يصير كقولهم زيد أفضل إخوانه ، وقد صرحوا بمنعه ، فهو كما لو قيل فلان أفضل الدنيا . وقد رواه النسائى من حديث ابن عباس بلفظ " أفضل نساء أهل الجنة " فعلى هذا فالمعنى خير نساء أهل الجنة مريم ، وفى رواية " خير نساء العالمين " وهو كقوله تعالى : ﴿ واصطفاك على نساء العالمين ﴾ وظاهره أن مريم أفضل من جميع النساء وهذا لا يمنع عند من يقول إنها نبيه.

وأما من قال ليست نبوية فيحمله على عالمى زمانها ، وبالأول جوم الزجاج وجماعة واختاره القرطبي ، ويحتمل أيضاً أن يراد نساء بنى إسرائيل أو نساء تلك الأمة أو فيه مضمرة والمعنى أنها من جملة النساء الفاضلات ، ويدفع ذلك حديث أبى موسى المتقدم بصيغة الحصر أنه يكمل من النساء غيرها وغير آسية .

وخرجه مسلم^(١) فى المناقب من حديث أبى أسامة وابن نمير ووكيع وأبى معاوية وعبد بن سليمان كلهم عن هشام بن عروة ، عن أبيه قال : سمعت عبد الله بن جعفر يقول سمعت علياً رضى الله تبارك وتعالى عنه بالكوفة يقول:

- قوله : (وخير نساها خديجة) أى نساء هذه الأمة قال القاضى أبو بكر بن العربى : خديجة أفضل نساء الأمة مطلقاً لهذا الحديث ، وقد تقدم فى آخر قصة موسى أبى موسى فى ذكر مريم وآسية وهو يقتضى فضلها على غيرهما من النساء ، ودل هذا الحديث على أن مريم أفضل من آسية وأن خديجة أفضل نساء هذه الأمة حيث قال : ولم يكمل من النساء ، أى من نساء الأمم الماضية ، إلا إن حملنا الكمال على النبوة فيكون على إطلاقه . وعند النسائى بإسناد صحيح عن ابن عباس " أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية " وعند الترمذى بإسناد صحيح عن أنس " حسبك من نساء العالمين " فذكرهن . وللحاكم من حديث حذيفة " إن رسول الله ﷺ أتاه ملك فبشره أن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة " .

(١) (مسلم بشرح النووى) : ٢٠٧/١٥ - ٢٠٨ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب (١٢) فضائل خديجة أم المؤمنين رضى الله تبارك وتعالى عنها ، حديث رقم (٦٩) ، قال الإمام النووى : قوله ﷺ : (خير نساها مريم بنت عمران وخير نساها خديجة بنت خويلد وأشار وكيع إلى السماء والأرض) أراد وكيع بهذه الإشارة تفسير الضمير فى نساها وأن المراد به جميع نساء الأرض أى كل من بين السماء والأرض من النساء والأظهر أن معناه أن كل واحدة منهما خير نساء الأرض فى عصرها وأما التفضيل بينهما فممكن عنه قال : القاضى ويحتمل أن المراد أنهما من خير نساء الأرض والصحيح الأول .

قوله ﷺ (كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون) يقال كمل بفتح الميم وضمها وكسرهما ثلاث لغات مشهورات الكسر ضعيف قال القاضى : هذا الحديث يستدل به من يقول بنبوة النساء ونبوة آسية ومريم والجمهور على أنهما ليستا نبيتين بل هما صديقتان وليتان من أولياء الله تعالى ولفظة الكمال تطلق على تمام الشيء وتناهيه فى بابيه والمراد هنا التناهى فى جميع الفضائل وخصال البر والتقوى قال . القاضى فإن قلنا هما نبيتان فلا شك أن غيرهما لا يلحق بهما وإن قلنا وليتان لم يمتنع أن يشاركهما من هذه الأمة غيرهما . هذا كلام القاضى ، وهذا الذى نقله من القول بنبوتها غريب ضعيف وقد نقل جماعة الإجماع على عدمها والله أعلم .

سمعت رسول الله ﷺ يقول خير نساؤها مريم ابنة عمران ، وخير نساها خديجة بنت خويلد ، قال أبو كريب وأشار وكيع إلى السماء والأرض .

وخرج الحاكم^(١) من طريق علياء بن أحمر ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنه قال رسول الله ﷺ أفضل نساء العالمين خديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ومريم ابنة عمران ، وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون . قال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذا اللفظ .

وخرج البخارى^(٢) فى المناقب ، وفى كتاب الأنبياء ، وفى الأطعمة ، من حديث شعبة ، عن عمرو بن مرة الجملى بسنده عن أبى موسى الأشعرى قال : قال رسول الله ﷺ : كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا اثنتين : امرأة فرعون ، ومريم ابنة عمران وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ، وفى بعض طرقه : كفضل عائشة بغير " إن " .

وخرجه مسلم فى المناقب وقد اختلف فى نبوة مريم فإن قلنا بنبوتها فتعين تفضيلها على أمهات المؤمنين وإن قلنا : إنها لم تكن نبية فقد ثبت مما تقدم تفضيلها على من عاداها الأمر ذكر فلم يبق إلا المفاضلة بينها وبين خديجة . قال القاضى عياض فى قوله : خير نساها مريم خير نساها خديجة وأشار وكيع إلى السماء والأرض كأنه تفسير ضمير الهاء فى نساها أنه يريد الدنيا والأرض وذكره لهم يحتمل أن يريد أن كل واحدة خير نساء الأرض فى وقتها أو أنهما من خير نساها أفضلهن وإن كانت المزايا تعد بينهما وبين غيرهما ممن هو خير النساء متفاضلة .

(١) (المستدرک) : ٦٥٠/٢ ، كتاب تاريخ المتقدمين من الأنبياء والمرسلين ، حديث رقم (٤١٦٠) ، وقال عنه الحافظ الذهبى فى (التلخيص) : صحيح .

(٢) (فتح البارى) : ٦٨٧/٩ - ٦٨٨ ، كتاب الأطعمة ، باب (٢٥) الثريد ، حديث رقم (٥٤١٨) ، وأخرجه فى كتاب (أحاديث الأنبياء) : باب (٤٦) قوله تعالى : ﴿ وإذا قالت الملائكة يا مريم ائلى قوله : ﴿ فإنما يقول له كن فيكون ﴾ [آل عمران : ٤٥ - ٤٨] ، حديث رقم (٣٤٣٣) .

وقوله : وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام
 لسرعة إسخانة والاستلذاذ به وإشباعه وتقديمه على غيره من الأطعمة التي تقوم
 مقامه وليس هذا نص بتفضيلها على من ذكر من مريم وآسية ويحتمل مساوئها
 أو مثلها قال مؤلفه رحمه الله : قد ثبت لمريم من الفضل ما لم يثبت لغيرها من
 النساء قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ ﴾ أى اختارك
 وطهرتك أى من الكفر أو من سائر الأنجاس ، وأصطفاك على العالمين وقال
 عليه السلام ولم يكمل من النساء إلا مريم وخديجة ، وكان الكمال هنا هو النبوة
 ويؤيده أن الله أوحى إليها بواسطة الملك كما أوحى إليها كسائر الأنبياء وكلمها
 روح القدس وطهرها ونفخ فى درعها وسماها الله الصديقة . وممن قال بنبوتها
 ابن وهب واختاره أبو إسحاق الزجاج وأبو بكر بن اللبائ فقيه المغرب وأبو
 محمد بن أبى زيد وأبو المحاسن الفاسى .

وأما المفاضلة بين خديجة وعائشة رضى الله تبارك وتعالى عنهما

ففيها ثلاثة أقوال ثالثها الوقف قال القاضى والمتولى : إن خديجة أفضل
 من عائشة واستدل أبو بكر بن داود لما سئل عن ذلك بأن عائشة أقرأها رسول
 الله ﷺ السلام من جبريل ، وخديجة أقرأها جبريل السلام على لسان محمد ﷺ
 فهي أفضل ، قال فريق : بل عائشة أفضل لدوام صحبتها للنبي ﷺ بعد النبوة
 وطول مدتها إلى موته لقوله ﷺ : أريتك فى المنام ثلاث ليال جاتنى ملك الموت
 فى سرقة حرير فيقول هذه امرأتك فاكشف عن وجهها فإذا أنت هى فأقول أن
 ذلك من عند الله أمضه .

وخرجه فى الصحيحين ووجه الدلالة منه قوله هذه امرأتك لأنها كانت
 حب رسول الله ﷺ وقال : فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر
 الطعام وسأله عمرو بن العاص أى الناس أحب إليك قال عائشة : إلى غير ذلك
 من فضائل كثيرة وأجيب بأنه ليس كسائر فضائل عائشة ما يبلغ قوله بخير
 نسائها خديجة وقوله أفضل نساء العالمين خديجة فإنه صريح فى بابه فتأمل من

انصرف علم أن لكل منهما فضائل تخصهم فخديجة كان تأثيرها فى أول الإسلام وكانت تسلى رسول الله ﷺ وتثبته وتسكنه فأدركت غرة الإسلام واحتملت الأذى فى الله ورسوله وكانت نصرتها للرسول فى أعظم أوقات الحاجة فلها من النصرة والبذل ما ليس لغيرها ، وعائشة تأثيرها فى آخر الإسلام فلها من الفقه فى الدين وتبليغه للأمة وانتفاع بنيتها بما أدت إليهم من العلم ما ليس لغيرها .

فمن خصائص خديجة

أن الله تعالى بعث السلام إليها مع جبريل فبلغها رسول الله ﷺ ذلك وبشرها ببيت فى الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب وكانت أول من آمن بالله ورسوله من هذه الأمة وأولاده كلهم منها ماعدا إبراهيم وهذه فضائل لم تكن لامرأة سواها .

ومن خصائص عائشة

إنها كانت أحب أزواج رسول الله ﷺ ولم يتزوج بكرة غيرها وكان ينزل الوحي فى بيتها دون غيرها ولما نزلت آية التخيير فخيرها فأختارت الله ورسوله ما سبقت به بقية الأزواج وبرأها الله مما رماها به أهل الأفك بعشر آيات تليت فى المحارب إلى يوم القيامة ، وشهد لها بأنها من الطيبات ووعدها المغفرة والرزق الكريم وأخبر الله تعالى أن ما قيل فيها من الإفك كان خيراً لها ولم يكن الذى قيل فيها شراً لها ، ولا عاراً لها ، ولا خافضاً من شأنها ، بل رفعها بذلك فأعلى قدرها ، وعظم شأنها ، وأحيا لها ذكرها ، بالطيب والسراة من أهل الأرض والسماء .



وأما المفاضلة بين فاطمة وأُمها خديجة

فلم [نجد] فيها نقلاً ، وما منهما إلا من له فضائل مشهورة ، وقوله صلى الله تبارك وتعالى عليه وعلى آله وسلم : " فاطمة بضعة منى " ، فلا شرف أعلى منه إلا شرف أبيها المصطفى ﷺ .

أما المفاضلة بين فاطمة وعائشة

قال القاضي عياض فى قوله ﷺ وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام : وليس فيه ما يشعر بتفضيلها على فاطمة إذ قد يكون تمثيل تفضيل فاطمة لو مثلها مما هو أرفع من هذا وبالجملـة من هذا الحديث أن عائشة مفضلة على النساء تفضيلاً كثيراً وليس فيه عموم لجميع النساء .
وقوله ﷺ فاطمة سيدة نساء أهل الجنة أعم وأظهر فى التفضيل .

وقال ابن دحية فى كتاب (مرج البحرين) : ذكر بعض الرواه أن عائشة أفضل من فاطمة واستدل على ذلك بأنها عند على فى الجنة وعائشة عند رسول الله ﷺ ، قال وهذا لا يوجب التفضيل ثم أطال الرد عليها إلى أن قال سئل العالم الكبير أبو بكر بن داود بن على من أفضل خديجة أم فاطمة ؟ فقالوا أن رسول الله ﷺ قال : أن فاطمة بضعة منى ولا أعدل ببضعة من رسول الله أحد .

قال السهيلي : وهذا استقراء حسن وشهد لصحة هذا الاستقراء أن أبا لبابة حين ارتبط نفسه وحلف ألا يحله إلا رسول الله ﷺ فجاءت فاطمة رضى الله تبارك وتعالى عنها تحله فأبى من أجل قسمة ، فقال رسول الله ﷺ : إنما فاطمة بضعة منى فحلته .

قال السهيلي : هذا حديث يدل على أن من سبها فقد كفر وأن من صلى عليها فقد صلى على أبيها رسول الله ﷺ .



الرابعة : أن شريعة محمد ﷺ مؤيدة وناسخة لسائر الشرائع

وقد مضى من ذلك ما فيه كفايه .

الخامسة : أن كتاب محمد ﷺ وهو القرآن معجز بخلاف سائر كتب الله التي أنزلها على رسله

وأنه محفوظ عن التحريف والتبديل وأنه حجة بعد رسول الله ﷺ وسائر معجزات الأنبياء انقضت بانقراضهم ، وقد مر في المعجزات جميع هذا فتأمله .

السادسة : أنه ﷺ نصر بالربيع مسيرة شهر

وسياتى بطرقه ، فكان النبي ﷺ إذا هم بغزو قوم أربوا منه قبل أن يقدم عليهم بشهر ، ولم تكن هذه لأحد سواه وماروي في صحيح مسلم في قصة نزول عيسى عليه السلام إلى الأرض أن لا يدرك نفسه كافرا إلا مات ونفسه ينتهى حيث ينتهى بصره فإن كان ذلك صفه لم يزل له قبل أن يرفع فليست نظير هذا وإلا فهو بعد نزوله إلى محمد ﷺ بمعنى أنه يحكم بشرعه ولا يوحى إليه بخلافها وقد مضى هذا المعنى مجوداً .

السابعة : أن رسالته ﷺ عامة إلى الإنس والجن

وكان من عداه من الأنبياء انما يبعث إلى قومه خاصة وقد ذكر الله تعالى هذا المعنى في كتابه العزيز فقال : ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم ﴾ وقال : ﴿ وإن من أمة إلا خلا فيها نذير ﴾ فكان النبي ومن كان قبل محمد ﷺ لا يكلف من أداء الرسالة إلا أن يدعو قومه إلى الله عز وجل .

وأما محمد رسول الله ﷺ

فقال الله تعالى : ﴿ يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً ﴾ وقال تعالى : ﴿ لا تذركم به ومن بلغ ﴾ وقال تعالى : ﴿ ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده ﴾ وقال : ﴿ قل للذين أوتوا الكتاب والأمينين أسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا وإن تولوا فإنا عليك البلاغ والله بصير بالعباد ﴾ وفي آيات كثيرة تدل على عموم رسالته ويؤيده قوله ﷺ في حديث الشفاعة إنه أول نبي بعث إلى أهل الأرض إلى الثقلين فأمر الله تعالى أن ينذر جمع خلقه إنهم ، وجنهم ، عربهم ، وعجمهم ، فقام صلوات الله وسلامه عليه بما أمر به ربه في ذلك ، وبلغ رسالته ، وقد تقدم هذا كله فيما سلف .

الثامنة : جعلت له ﷺ ولأمته الأرض مسجداً وطهوراً

ومعنى ذلك في الحديث الذي رواه الإمام أحمد في (مسنده) أن من كانوا قبلنا كانوا لا يصلون في مساكنهم ، وإنما كانوا يصلون في كنائسهم . وقوله ﷺ وطهوراً يعنى به التيمم فإنه لم يكن في أمة قبلنا وإنما شرع لرسول الله ﷺ ولأمته توسعاً ورحمة وتخفيفاً .

التاسعة : أحلت له ﷺ الغنائم

ولم تحل لأحد قبله وكان من قبله ﷺ إذا غنموا أشياء أخرجوا منه شيئاً ، فوضعوه في ناحية ، فتنزل نار من السماء ، فتحرقه ، وقد وقع ذلك في الصحيح من رواية أبي هريرة في حديث النبي ﷺ الذي غزا وحبس له الله الشمس ، قال ابن دقيق العيد : يحتمل أن يراد أنه ﷺ يتصرف فيها كيف يشاء ويقسمها كما أراد في قوله تعالى : ﴿ يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول ﴾ . ويحتمل أن يراد لم يحل شيء منها لغيره ﷺ وأمته ، وفي بعض الأحاديث ما يقر ظاهره بذلك ويحتمل أن يراد بالغنائم بعضها وفي بعض

الأحاديث وأحل لنا الخمس . أخرجه ابن حبان فى صحيحه وأجيب بأن الخمس خص به رسول الله ﷺ من الغنائم تشرفه لرسول الله ﷺ .

العاشرة : جعلت أمته ﷺ شهداء على الناس بتبليغ الرسل إليهم

قال الله تعالى : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ﴾ الآية ، وكما هديناكم فكذلك خصصناكم وفضلناكم بأن جعلناكم أمة عباداً عدولاً لتشهدوا للأنبياء على أمتهم وشهد لكم به رسول الله بالصدق ، ومستند بهم فى الشهادة وإن لم يروا ذلك عباداً الله تعالى لهم به لقوله : ﴿ كذبت قوم نوح المرسلين ﴾ وقوله : ﴿ كذبت عاد المرسلين ﴾ وقوله ﴿ كذبت ثمود المرسلين ﴾ وقوله : ﴿ فكذبوا رسلى ﴾ ونحوها من الآيات .

الحادية عشر : أصحابه ﷺ خير الأمة مقدماً

وقد سبق ذكر ذلك مفصلاً .

الثانية عشر : جمعت صفوف أمته ﷺ كصفوف الملائكة

فكل منهم أفضل من كل من بعده ، قال ﷺ لا تسبوا أصحابى فلو أن أحداكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ أحدهم ولا نصفه . خروجه من حديث أبى سعيد الخدرى . وخروجه مسلم من حديث أبى هريرة .

الثالثة عشرة : الشفاعة

الأول : الشفاعة العظمى فى الفضل بين أهل الموقف حيث يقومون بعد الأنبياء وهو المقام المحمود ، الذى يغبط به الأولون والآخرين ، والمقام الذى يرغبون إليه الخلق كلهم ليشفع لهم إلى ربهم ليفصل بينهم ، وهذه خصوصية

ليست إلى الأمه من البشر كافه فيدخل الجنة فيشفع إلى الله تعالى فى ذلك مما جاء فى الإجازة الصحاح وهذه هى الشفاعة الأولى التى يختص بها دون غيره من الرسل ثم يكون له بعدها شفاعات من اتخاذه من شاء من أهل الكتاب من النار من أمته .

ولكن الرسل يشاركونه فى هذه الشفاعة فيشفعون فى عصاة أمتهم وكذلك الملائكة يشفعون بل المؤمنون كما فى الصحيحين من حديث أبى هريرة وأبى سعيد فيقول تعالى : شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين وذكر الحديث .

ثم له ﷺ بعد ذلك شفاعات أخرى منها شفاعة فى جماعة يدخلون الجنة بغير حساب ومنها فى ناس وقد استحقوا النار .

ومنها أربع شفاعات فى أناس دخلوا النار فيخرجون منها ، ومنها شفاعة فى رفع درجات بعض أهل الجنة ، وهذه الشفاعة اتفق عليها أهل السنة والمعتزلة عليها فى صحيح البخارى .

الرابعة عشرة : أنه أول شافع وأول مشفع ﷺ أى أول من تجاب شفاعته

خرج مسلم من حديث أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : أنا أول من ينشق عنه القبر ، وأنا أول شافع ، وأنا أول مشفع . وقد مضى بطرقه .

الخامسة عشرة : أنه ﷺ أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة

فإذا أفاق الناس يوم القيامة يكون أولهم إفاقة كما خرجاه فى الصحيحين من حديث أبى هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه فى قصة اليهودى الذى قال : لا والذى اصطفى موسى على العالمين ، فلطمه رجل من المسلمين ، وترافع

إلى رسول الله ﷺ فقال : لا تفضلوني على موسى فإن الناس يصعقون يوم القيامة ، وذكر الحديث .

السادسة عشرة : أنه ﷺ أول من يقرع باب الجنة

كما تقدم فى ذكر ذلك .

السابعة عشرة : اختصاصه ﷺ على إخوانه من الأنبياء عليهم السلام

بأنه أكملهم وسيدهم وخطيبهم وإمامهم وخاتمهم فما من نبي إلا وقد أخذ عليه الميثاق لإن بعث محمد وهو حى ليؤمن به ولينصره ، وأمر أن يأخذ على أمته الميثاق فلذلك قال الله تعالى : ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ﴾ .

فقوله تعالى : ﴿ لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول ﴾ مصداقاً بعد هذا كله فعليكم الإيمان به ونصرته وإذا كان هذا الميثاق شاملاً لكل منهم تضمن أخذه ﷺ من جميعهم هذه خصوصية ليست لأحد سواه وتقدم الكلام فى ذلك مجوداً .

الثامنة عشرة : أنه ﷺ أعطى جوامع الكلم

وقد تقدم فى ذلك قول الهروى يعنى بجوامع الكلم القرآن فى جمع الله فى الألفاظ البسيرة المعانى الكثيرة ، وكلامه ﷺ كان قليل اللفظ كثير المعانى وقال ابن شهاب : جوامع الكلم أن الله يجمع له الأمور الكثيرة التى كانت تكتب فى الكتب قبله فى الأمر الواحد والأمر من نحو ذلك .

التاسعة عشر : أنه ﷺ أكثر الأنبياء أتباعاً

وقد تقدم ذكر هذا .

**العشرون : أنه ﷺ أعطى جوامع الكلم
ومفاتيح الكلم**

وقد تقدم ذكر ذلك أيضاً .

الحادية والعشرون : أنه ﷺ أعطى مفاتيح خزائن الأرض

كما خرجه البخارى ومسلم من حديث أبى هريرة وخرجه الإمام أحمد
من حديث على رضى الله تبارك وتعالى عنه ولفظه أوتيت مقاليد الدنيا على
فرس أبلق عليه قطيفة من سندس . وقد مضى هذا المعنى أيضاً .

**الثانية والعشرون : أنه ﷺ أوتى الآيات الأربع
من آخر سورة البقرة**

وأصل هذا فى صحيح مسلم من حديث حذيفة رضى الله تبارك وتعالى
عنه ، وقد تقدم طرق من ذلك .

**الثالثة والعشرون : أنه ﷺ لا ينام قلبه
وكذلك الأنبياء عليهم السلام**

وتقدم ذكر هذا .

الرابعة والعشرون : كان ﷺ يرى من ورائه كما يرى من أمامه

والأحاديث الواردة في ذلك مقيدة بحال الصلاة ، كما تقدم ذكره عند ذكر المعجزات .

الخامسة والعشرون : كان النبي ﷺ يرى مالا يرى الناس حوله كما يرى في الضوء

وقد تقدم ذلك مجوداً .

السادسة والعشرون : أن رسول الله ﷺ تطوعه بالصلاة قاعداً كتطوعه قائماً وإن لم يكن عذر ، وتطوع غيره قاعداً على النصف من صلاته قائمة

قال صاحب (التلخيص) : وثقة الرافعي وأكره القفال وقال : لا يعرف هذا ، بل هو كغيره ، وعدّ القضاء هذه الخصوصية مما حظى به النبي ﷺ دون الأنبياء من قبله .

السابعة والعشرون : أن المصلي يخاطبه في صلاته إذا تشهد

بقوله في تشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، ولا يجوز أن يخاطب أحد سواه .

**الثامنة والعشرون : لا يجوز لأحد التقدم بين يدي النبي ﷺ
ولا يرفع صوته فوق صوته ولا يجهره بالقول
ولا يناديه من وراء حجراته**

قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم ﴾ * يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ﴾ * إن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم ﴾ * إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ﴾ * ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيراً لهم والله غفور رحيم .

ومعنى الآية يا أيها الذين آمنوا اجعلوا الرسول يبدأ فى الأقوال والأفعال ولا تعجلوا بقول أو فعل قبل أن يفعل ، عن ابن عباس معناها : لا تقطعوا أمراً إلا بعد أن يحكم به ويأذن فيه .

التاسعة والعشرون : لا يجوز لأحد أن يناديه ﷺ باسمه

فيقول : يا أحمد ، يا محمد ، ولكن يقول : يا نبي الله ، يا رسول الله ، قال الله تعالى : ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً ﴾ .

الثلاثون : شعره ﷺ طاهر

وهذا إنما يكون من الخصائص إذا حكمنا بنجاسة شعر من سواه المنفصل عنه فى حال الحياة ، وهو أحد الوجهين وكذلك بوله ، ودمه ، وسائر فضلاته ، كلها طاهرة على أحد الوجهين لأصحابنا ، وينبغى اختياره ، وقد صحح القاضى حسين ، وقال فى (الروضة) : وكان ليستشفى ويتبرك ببوله

ودمه ، وليس [فقط] بنخامته ، وبريقه ، وفضل وضوونه ، وفي كون ذلك من الخصائص نظراً لا يخفى في الظاهر من صاحب (الروضة) .

الحادية والثلاثون : أن من دنى بحضرته ﷺ أو استهان به كفر

جزم به الرافعي وقاله النووي في (الروضة) .

الثانية والثلاثون : يجب على المصلي إذا دعاه النبي ﷺ أن يجيبه ولا تبطل صلاته وليس هذا لأحد سواه

اللهم إلا ما حكاه الأوزاعي عن شيخه مكحول أنه كان يوجب إجابته الوالدة في الصلاة ، حديث الراهب [جريج] الذي قال لما سمع نداء أمه وهو يصلي : اللهم أمي وصلاتي ثم مضى في صلاته فلما كان المرة الثانية فعل بمثل ذلك ثم الثالثة فدعت عليه فاستجاب الله لها فيه وعاقبه كما ذكر في صحيح البخاري وغيره .

الثالثة والثلاثون : أولاد بناته ﷺ ينتسبون إليه وأولاد بنات غيره لا ينتسبون إليه

ودليله ما خرجه البخاري من طريق ابن عيينة ، وفيه قوله ﷺ للحسن وقد مال عليه وهو صغير : لا تزرعوا ابني ، وقصة المباهلة .
وهذه الخصوصية عدها صاحب (التلخيص) من الخصوصيات .

الرابعة والثلاثون : أن كل نسب وحسب فإنه ينقطع نفعه يوم القيامة إلا نسبه وحسبه وصهره ﷺ

قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ . وقال الإمام أحمد بسنده عن رسول الله ﷺ أنه قال : فاطمة بضعة مني إلى أن قال وأن الأنساب يوم القيامة تنقطع غير نسبي وصهرى ، وهذا الحديث في الصحيحين عن المستورد بن مخزومة بلفظ آخر .

الخامسة والثلاثون : تحريم ذرية ابنته فاطمة على النار

خرج الحاكم بسنده عن عبد الله بن مسعود رضى الله تبارك وتعالى عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ إن فاطمة أحصنت فرجها فحرم الله ذريتها على النار . قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . قال كاتبه : وهذه الخصوصية لم أر أحداً عدها ، وهى مما ينبغى إلحاقه فى خصائص المصطفى ﷺ .

السادسة والثلاثون : الجمع بين اسمه وكنيته يجوز التسمي بإسمه ﷺ بل خلاف

وفى جواز التكني بكنيته أقوال للعلماء : أحدها : المنع من ذلك مطلقاً ، وهو مذهب الإمام الشافعى ، حكاه عنه البيهقى ، والبخارى ، وأبو القاسم بن عساكر الدمشقى ، قال الشافعى : وليس لأحد أن يكنى بأبى القاسم سواء كان اسمه محمداً أم لا . الثانى : وهو مذهب مالك ، أباحه مطلقاً لمن كان اسمه محمداً ولغيره ، وقد قيل : النهى مختص بحياته ﷺ وإليه ذهب القاضى عياض .

السابعة والثلاثون : أن من خصائصه ﷺ أنه
لا يقبل هدية مشرك ، ولا يستعين به

وقد تقدم ذلك فى المغازى وغيرها .

الثامنة والثلاثون : كانت الهدية له ﷺ حلالاً وغيره من الحكام
والولاة لا يحل لهم قبول الهدية من رعاياهم

ذكره النووى فى (الروضة) .

التاسعة والثلاثون : عرض عليه رسول الله ﷺ الخلق كلهم
من آدم عليه السلام إلى من بعده
كما عَلم آدم أسماء كل شيء

ذكره العراقى فى شرح (المذهب) .

الأربعون : فاتته ﷺ ركعتان بعد الظهر فصلاهما بعد العصر ثم داوم عليها بعده

خرج البخارى^(١) ومسلم^(٢) من طريق عبدالله بن وهب أخبره عمرو وهو ابن الحارث عن بكير عن كريب مولى ابن عباس ان عبدالله بن عباس وعبدالرحمن بن أزهر والمسور بن مخرمة رضى الله تبارك وتعالى عنه أرسلوه إلى عائشة زوج النبي ﷺ فقالوا : اقرأ عليها السلام منا جميعا وسلها عن الركعتين بعد الظهر وقل لها : أنا أخبرنا أنك تصلينها ، وقد بلغنا أن الرسول ﷺ نهى عنها قال ابن عباس : وكنت اصرف الناس مع عمر بن الخطاب عنها : قال كريب : فدخلت عليها وبلغتها بما أرسلوني به : فقالت : سل أم سلمة فخرجت إليهم فأخبرتهم بقولها ، فردوني إلى أم سلمة بمثل ما أرسلوني به إلى عائشة : فقالت أم سلمة رضى الله عنها : سمعت رسول الله ﷺ ينهى عنها ثم رأيته يصليهما أما حين صلاهما فإنه صلى العصر ، ثم دخل على وعندى نسوة من بنى حرام من الأنصار ، فصلاهما فأرسلت إليه الجارية فقلت : قومى بجنبه فقولى له : تقول لك أم سلمة : يا رسول الله إنى سمعتك تنهى عن هاتين الركعتين وأراك تصليهما ، فإن أشار بيده فاستأخرى عنه فلما أنصرف قال : يا ابنة أبى أمية ، سألت عن الركعتين بعد العصر ، أنه أتانى ناس من عبدالقيس بالاسلام من قومهم فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان .

(١) (فتح البارى) : ٣ / ١٣٦ ، كتاب السهو ، باب (٨) إذا كلم وهو يصلى فأشار بيده واستمع ، حديث رقم (١٢٣٣) ، ٨ / ١٠٨ ، كتاب المغازى ، باب (٧٠) حديث رقم (٤٣٧٠) .

(٢) (مسلم بشرح النووي) : ٦ / ٣٦٧ - ٣٦٩ ، كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب (٥٤) معرفة الركعتين اللتين كان يصليهما النبي ﷺ بعد العصر ، حديث رقم (٨٣٤) ، (٨٣٥) .

وله من حديث اسماعيل بن جعفر : أخبرني محمد بن أبي حرملة ، أخبرني أبو سلمه ، أنه سأل عائشة رضى الله عنها عن السجدين اللتين كان رسول الله ﷺ يصليهما بعد العصر فقالت : كان يصليهما قبل العصر ثم إنه شغل أو نسيهما فصلاهما بعد العصر ثم أثبتهما وكان إذا صلى صلاة أثبتهما . قال: يحيى بن أيوب : قال إسماعيل : يعنى داوم عليهما . وذلك من خصائصه ﷺ على أصح الوجهين عند أصحابنا . ذكره النووي فى (الروضة)^(١) وقيل

(١) قال الإمام النووي فى (الروضة) : ولو فاتته اتبه أو نافلة اتخذها ورداً ، فقضاها فى هذه الأوقات ، فهل له المداومة على مثلها فى وقت الكراهة ؟ وجهان :

أحدهما : نعم ، للحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ فاتته ركعتا الظهر ، فقضاها بعد العصر ، وداوم عليهما بعد العصر من حديث أم سلمة أنه ﷺ دخل بيت أم سلمة بعد صلاة العصر فصلى ركعتين ، فسألته عنهما . فقال : أتانى ناس من عبد القيس فشغلونى عن الركعتين اللتين بعد الظهر ، فهما هاتان . متفق عليه ، وفى الجامع الصحيح للبخارى من حديث أم سلمة : ما ترك النبى ﷺ السجدين بعد العصر عندى قط . وأصحهما : لا . وتلك الصلاة من خصائص رسول الله ﷺ . والصلاة المنهى عنها فى هذه الأوقات ، يستثنى منها زمان ، ومكان . أما الزمان ، فعند الاستواء يوم الجمعة ، ولا يلحق به باقى الأوقات يوم الجمعة على الأصح . فإن ألحقنا ، جاز التنفل يوم الجمعة فى الأوقات الخمسة لكل أحد . وإن قلنا بالأصح ، فهل يجوز التنفل لكل أحد عند الاستواء ؟ وجهان . أصحهما : نعم . والثانى ، لا يجوز لمن ليس فى الجامع . وأما من فى الجامع ، ففيه وجهان . أحدهما : يجوز مطلقاً . والثانى : يجوز بشرط أن يبكر ، ثم يغلبه النعاس . وقيل : يكفر النعاس بلا تكبير . وأما المكان - فمكة زادها الله شرفاً - لا تكره الصلاة فيها فى شئ وفى هذه الأوقات ، سواء صلاة الطواف ، وغيرها . وقيل : أنما يباح ركعتا الطواف . والصواب ، الأول . والمراد بمكة ، جميع الحرم . وقيل : إنما يستثنى نفس المسجد الحرام . والصواب المعروف هو الاول . (روضة الطالبين) :

= ٣٠٤ / ١ ، كتاب الصلاة ، فصل فى الأوقات المكروهة .

بل لغيره ﷺ أن يداوم عليهما وقال أبو الوفا بن عقيل : كان مخصوصاً بالصلاه في الأوقات المنهى عنها كالوصال ونقل ابن الجوزي عن الاثرم أنه قال : حديث عائشة خطأ لأنه روى عنها أنه كان يصليهما بعد الظهر فشغله قوم

وذكر ابن أبي شيبة في مصنفه فيما أفرده في الرد على أبي حنيفة في الفجر وصلى ركعتين قبل طلوع الشمس . وعن عطاء قال : رأيت ابن عمر ، وابن عباس طافا بعد العصر وصليا . وعن ليث عن أبي سعيد أنه رأى الحسن والحسين قنما مكة ، قاطافا بالبيت بعد صلاة العصر ويصلى حتى تصفار الشمس . وعن عطاء : رأيت ابن عمر وابن الزبير طافا بالبيت قبل صلاة الفجر ثم صليا ركعتين قبل طلوع الشمس . (إعلام الساجد بأحكام المساجد) : ١٠٥ - ١٠٧ ، (مصنف ابن أبي شيبة) ٧ / ٣١٠ مسألة رقم (٣٦٣٦٠) ، (٣٦٣٦١) ، (٣٦٣٦٢) ، (٣٦٣٦٣) ، (٣٦٣٦٤) .

فصلاهما بعد العصر مرة واحدة .

الحادية والأربعون : هل كان ﷺ يحتلم ؟

على وجهين صحح النووي المنع ويشكل عليه ما خرجاه في صحيحهما^(١) من حديث عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ يصبح جنباً من جماع من غير احتلام ثم يغتسل ويصوم ، والأظهر في هذا التفصيل وهو أن يقال : أن الاحتلام فيض من البدن فلا امانع من هذا وإن أريد به ما يتحصل من تلاعب الشيطان فهو ﷺ معصوم من ذلك ، ولهذا لا يجوز عليه الجنون ويجوز عليه الإغماء بل قد أغمى عليه في الحديث الذي روته عائشة في الصحيح وفيه أنه أغتسل من الإغماء غير مرة وعن القاض حسين أن حكى عن الداركي أن الإغماء انما يجوز على الأنبياء ساعة أو ساعتين فأما الشهر والشهران فلا ، وفي الطبراني من حديث ابن عباس يرفعه ما احتلم نبي قط إنما الاحتلام من الشيطان وقد ضعف هذا الحديث والله أعلم^(٢) .

(١) (فتح الباري) : ٤ / ١٩٢ ، كتاب الصوم ، باب (٢٥) اغتسال الصائم ، حديث رقم (١٩٣٠) ، (١٩٣١) ، (١٩٣٢) .

(مسلم بشرح النووي) : ٧ / ٢٢٧ - ٢٣١ ، كتاب الصيام ، باب (١٣) صحة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب ، حديث رقم (٧٥) ، (٧٦) ، (٧٧) ، (٧٨) ، (٧٩) ، (٨٠) . قولها : " كان يصبح جنباً من غير حلم " هو بضم الحاء ، وبضم اللام وإسكانها ، وفيه دليل لمن يقول بجواز الاحتلام لمن النبياء ، وفيه خلاف قدمناه ، الأشهر امتناعه .

قالوا : إنه من تلاعب الشيطان ، وهم منزهون عنه . ويتأولون هذا الحديث على أن المراد يصبح جنباً من جماع ، ولا يجنب ﷺ من احتلام لامتناعه منه ، ويكون قريباً من معنى قول الله تعالى : ﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴾ . ومعلوم أن قتلهم لا يكون بحق .

(تفسير ابن كثير) : ١ / ٢٢٩ ، عند تفسير قوله تعالى : ﴿ أَهْلَ لَكُمْ لَيْلِهِ الصَّيَامِ الرُّفْثَ إِلَى نَسَائِكُمْ ﴾ [البقرة : ١٨٧] .

- (مصنف ابن أبي شيبة) : ٢ / ٣٢٩ ، باب (٧٩) فى الرجل يصبح وهو جنب ، يغتسل ويجزئه صومه ، حديث رقم (٩٥٦٩) ، (٩٥٧٠) ، (٩٥٧٧) .

(مسند أحمد) : ٧ / ٥٥ ، حديث رقم (٢٣٥٥٤) ، من حديث السيدة عائشة رضى الله عنها ، ٢٦٣ - ٢٦٤ ، حديث رقم (٢٤٩٨١) ، من حديث السيدة عائشة رضى الله عنها ، ٣٤٩ ، حديث رقم (٢٥٥٥١) ، من حديث السيدة عائشة رضى الله عنها ، ٤١٢ ، حديث رقم (٢٥٩٤٥) ، من حديث السيدة عائشة رضى الله عنها ، ٤٣٩ ، حديث رقم (٢٦١٠٨) ، من حديث أم سلمة رضى الله عنها ، ٤٤٢ ، حديث رقم (٢٦١٢٦) .

(سنن ابن ماجه) : ١ / ٥٤٤ ، كتاب الصيام ، باب (٢٧) ما جاء فى الرجل يصبح جنباً وهو يريد الصيام ، حديث رقم (١٧٠٤) ، (سنن النسائي) : ١ / ١١٦ ، كتاب الطهارة ، باب (١٢٣) باب ترك الوضوء مما غيرت لئلا ، حديث رقم (١٨٣) ، قال الإمام السندى : قوله : من غير احتلام " للتخصيص على أن الجنابة الاختيارية لا تقصد الصوم ، فضلا عن الأضطرارية . (حاشية السندى على سنن النسائي) .

(سنن البيهقي) : ٤ / ٢١٤ ، كتاب الصيام ، باب من أصبح جنباً فى شهر رمضان .

(تاريخ بغداد) : ٧ / ٣٧٣ ، فى ترجمه الحسن بن على حمصة ، رقم (٣٨٩٥) ، ٤٣٩/٩ ، فى ترجمه عبدالله بن الحسن الهاشمى ، رقم (٥٠٥٩) .

(٢) قال فى (الشفاء) : والكلام فى عصمة نبينا عليه الصلاة والسلام وماتر الأنبياء صلوات الله عليهم ، قال القاضى أبو الفضل - وفقه الله - : أعلم أن الطوائى من التغيرات والآفات على أحاد البشر ، لا يخلو أن يطرأ على جسمه أو على حواسه بغير قصد واختيار . كالأفراض والأسقام أو تطرأ بقصد واختيار ، وكله فى الحقيقة عمل وفعل ، ولكن جرى رسم المشايخ بتفصيله إلى ثلاثة أنواع : عقد بالقلب ، وقول باللسان ، وعمل بالجوارح ، وجميع البشر تطرأ عليهم الآفات ، والتغيرات بالاختيار وبغير الاختيار فى هذه الوجوه كلها ، والنبى ﷺ وإن كان من البشر ويجوز على جبلته ما يجوز على جبلته البشر ، فقد قامت البراهين القاطعة ، وتمت كلمة الإجماع على خروجه عنهم ، وتقزيهه عن كثير من الآفات التى تقع على الاختيار وغير الاختيار .

.....

= قال القاضي عياض : واعلم أن الأمة مجمعة على عصمة النبي ﷺ من الشيطان وكفايته منه ، لا في جسمه بأنواع الأذى ، ولا على خاطره بالوسواس ، وقد أخبرنا القاضي الحافظ أبو علي رحمه الله قال : حدثنا أبو الفضل بن خيرون العدل ، حدثنا أبو بكر البرقاني وغيره ، حدثنا أبو الحسن الدارقطني ، حدثنا إسماعيل الصافر ، حدثنا عباس الترقفي ، حدثنا محمد بن يوسف ، حدثنا سفيان عن منصور ، عن سالم بن أبي الجعد ، عن مسروق ، عن عبدالله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : ما منكم من أحد إلا وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة ، قالوا : وإياك يا رسول الله ؟ قال : وإياي ، ولكن الله تعالى أعانني عليه فأسلم . قال : قال أئمتنا في ذلك إن النبي ﷺ غير معصوم من الأمراض وما يكون من عوارضها ، من شدة وجع ، وغش ، ونحوه مما يطرأ على جسمه ، معصوم أن يكون منه القول أثناء ذلك ما يطعن في معجزته ، ويؤدي إلى فساد في شريعته من هذيان أو اختلال في كلام ، وعلى هذان لا يصح ظاهر رواية من روى في الحديث هجر الإذ معناه هذى ، أى حديث قوله ﷺ وقد غلبه الوجع : أتوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعدي أبداً ، فتنازعوا ، فقالوا : ماله ؟ أهرج الحديث (الشفا) : ١٠٠ - ١٧٠ ، بتصرف واختصار .

وقال موفق الدين بن قدامة : ولا يجب الغسل على المجنون والمغمى عليه إذا أفاقا من غير احتلام ، ولا أعلم في هذا خلافاً . قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله ﷺ اغتسل من الإغماء ، وأجمعوا على أنه لا يجب ، ولأن زوال العقل في نفسه ليس بموجب للغسل (المغنى) : ١ / ١٣٥ ، مسألة رقم (٢٢٩) .

[الثانية والأربعون : من رآه ﷺ في المنام فقد رآه حقاً وإن الشيطان لا يتمثل في صورته]

خرج البخارى^(١) من طريق يونس ، عن الزهرى ، حدثنى أبو سلمة أن أبا هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : سمعت النبى ﷺ يقول : من رأنى فى المنام فسيرانى فى اليقظة ، ولا يتمثل الشيطان بى ، ومن طريق الزهرى قال أبو سلمة : " قال أبو قتادة : قال النبى ﷺ من رأنى فقد رأى الحق " وخرجه مسلم^(٢) من طريق ابن وهب ، قال : أخبرنى يونس ، عن ابن شهاب ، قال : حدثنى أبو سلمة بن عبدالرحمن ، أن أبا هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : من رأنى فى المنام فسيرانى فى اليقظة ، أو فكأنمها رأنى فى اليقظة لا يتمثل الشيطان بى .
وقال : فقال أبو سلمة : قال أبو قتادة : قال رسول الله ﷺ من رأنى فقد رأى الحق .

-
- (١) (فتح البارى) : ١٢ / ٤٧٣ - ٤٧٤ ، كتاب التعبير ، باب (١٠) من رأى النبى ﷺ فى المنام ، حديث رقم (٦٩٩٣) ، (٦٩٩٦) .
- (٢) (مسلم بشرح النووي) : ١٥ / ٢٩ - ٣٠ ، كتاب الرؤيا ، باب (١) قول النبى ﷺ " من رأنى فى المنام فقد رأنى " ، حديث رقم (٢٢٦٦) ، (٢٢٦٧) .
- (سنن أبى داود) : ٥ / ٢٥٨ ، كتاب الأدب ، باب (٩٦) ما جاء فى الرؤيا ، حديث رقم (٥٠٢٣) .
- (سنن ابن ماجه) : ٢ / ١٢٨٤ ، كتاب تعبير الرؤيا ، باب (٢) رؤية النبى ﷺ فى المنام ، حديث رقم (٣٩٠٠) ، (٣٩٠١) ، (٣٩٠٢) ، (٣٩٠٣) ، (٣٩٠٤) ، (٣٩٠٥) .
- (المستدرک) : ٤ / ٤٣٥ ، كتاب تعبير الرؤيا ، حديث رقم (٨١٨٦) .
- (شمائل الترمذى) : ٣٤٧ ، باب (٥٧) ما جاء فى رؤية رسول الله ﷺ فى المنام ، حديث رقم (٤٠٧) ، (٤٠٨) ، (٤٠٩) ، (٤١١) ، (٤١٤) ، (٤١٥) .

وخرج الإمام أحمد^(١) من حديث ابن شهاب عن عمه محمد بن شهاب قال: حدثني أبو سلمة قال: قال أبو قتادة: قال رسول الله ﷺ من رأى فقد رأى الحق.

وخرج البخاري^(٢) من حديث الليث، حدثني ابن الهاد عن عبدالله بن خباب عن أبي سعيد الخدري رضي الله تبارك وتعالى عنه سمع النبي ﷺ يقول: من رأى فقد رأى الحق فإن الشيطان لا يتكونني.

وله من حدثنا عبدالعزيز بن مختار ثابت رضي الله تبارك وتعالى عنه قال النبي ﷺ من رأى في المنام فقد رأى، فإن الشيطان لا يتخيل بي، ورؤيا للمؤمن جزء من سنة وأربعين جزءا من النبوة.

ولمسلم^(٣) من طريق الليث، عن أبي الزبير، عن جابر رضي الله تبارك وتعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: من رأى في المنام فقد رأى، إنه لا ينبغي للشيطان أن يتمثل في صورتي، وقال: إذا حلم أحدكم فلا يخبر أحداً بتلعب الشيطان به في المنام.

ومن طريق زكريا بن إسحاق، قال: حدثني أبو الزبير أنه سمع جابر ابن عبدالله يقول: قال رسول الله ﷺ: من رأى في المنام فقد رأى فإنه لا ينبغي للشيطان أن يتشبه بي.

(١) (مسند أحمد): ٣ / ٤٥٦، حديث رقم (١١١٢٩).

(٢) (فتح السبأى): ١٢٠ / ٤٧٣، كتاب التعبير، باب (١٠) من رأى النبي ﷺ في المنام ن حديث رقم (٦٩٩٧)، (٦٩٩٤).

ونكره الإمام أحمد في (مسنده): ٢ / ٣١، حديث رقم (٤٢٩٢)، (٤٦٢)، حديث رقم (٧١٢٨)، ٥١٤ حديث رقم (٧٥٠٠)، ١٤ / ٣، حديث رقم (٨٣٠٣)، ١٣٢، حديث رقم (٩٠٦١)، ١٣٣ حديث رقم (٩٠٦٩)، ١٥٧ حديث رقم (٩٢٠٤)، ٢٥٥، حديث رقم (٩٦٥٠)، ٢٣٥ حديث (٩٧١٣)، ٢٤٢ حديث رقم (٩٧٥٩)، ٤ / ١٧٣، حديث رقم (١٣٤٣٧)، ٣١٥، حديث رقم (١٤٣٦٥)، (سنن الترمذى): ٤ / ٤٦٥، كتاب الرؤيا، باب (٦) ما جاء في تعبیر الرؤيا، حديث رقم (٢٢٧٩).

(٣) (مسلم بشرح النووي): ١٥ / ٣١، كتاب الرؤيا، باب (١)، حديث رقم (١٢)، (١٣).

وخرج الترمذى^(١) من حديث يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة ، عن ابن سيرين ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : الرؤيا ثلاث : فرويا حق ، ورؤيا يحدث بها الرجل نفسه ، ورؤيا تحزين من الشيطان .

فمن رأى ما يكره فليقم فليصل ، وكان يقول : يعجبني القيد وأكره الغل : القيد : ثبات في الدين ، وكان يقول : من رآنى أنا هو فإنه ليس للشيطان أن يتمثل بى ، وكان يقول : لا تقص الرؤيا إلا على عالم أو ناصح ، قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

وخرج مسلم من طريق حماد بن زيد ، حدثنا أيوب وهشام عن محمد ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : من رآنى فى المنام فقد رانى فإن الشيطان لا يتمثل بى .

وللطبرانى فى (أوسط معاجمه) من حديث أبى سعيد الخدرى ، أن النبى ﷺ قال : من رآنى فى المنام فقد رآنى ، فإن الشيطان لا يتمثل بى ولا بالكعبة ، ثم قال : لا نحفظ هذه اللفظة إلا لهذا الحديث ، واعلم أن صورة النبى ﷺ التى شاهدها الحس مع قوته فى المدينة ، وأما صورة روحه ولطيفته فما شاهدها أحد وكل روح بهذه المثابة لم يشاهدها أحد ولا من نعته ، بل يتجسد للرأى روح النبى ﷺ فى المنام بصورة حسنة من غير أن يحرم شيئا ، فهو محمد ﷺ المرئى من حيث روحه فى جسد صورة جسدية تشبه إلى رؤيته ، ولا يمكن للشيطان أن يتصور بصورة جسده ﷺ عصمة من الله تعالى فى حق الرأى ، ولهذا من يراه بهذه الصورة يأخذ عنه جميع ما يأمره به ، أو ينهيه عنه أو يخبره كما كان يأخذ عنه فى الحياة الدنيا الأحكام على حسب ما يكون منه اللفظ الدال عليه من نص أو ظاهر أو مجمل . أو ما كان فان اعطى النبى ﷺ الرأى شيئا فإن ذلك الوقت هو الذى يدخله التعبير ، فان خرج فى الحس كما كان فى الخيال فتلك رؤيا لا تعبير لها .

(١) (سنن الترمذى) : ٤ / ٤٦٥ ، كتاب الرؤيا ، باب (٦) ، حديث رقم (٢٢٨٠) .

قال القاضى أبو بكر قوله : فإن الشيطان لا يتمثل به معناه أن رؤياه صحيحة، وليست بأضغاث^(١) وقال آخرون : معناه رآه حقيقة .

قال القاضى عياض : ويحتمل أن يكون المراد ما إذا رآه على صفته المعروفة له فى حياته فإن رآه على خلافها ، كانت رؤيا تقاويل لارؤيا حقيقة.

قال بعض العلماء : خص ﷺ بأن رؤيته فى المنام صحيحة ومنع الشيطان أن يتمثل فى خلقه لنلا يكذب على لسانه فى النوم ، كما منعه أن يتصف فى صورته فى اليقظة إكراماً له ، فإذا تقرر ذلك فما سمعه الرائي منه فى المنام، مما يتعلق بالأحكام لا يعمل به لعدم ضبط الرائي لا للشك فى الرؤيا فإن الخبر لا يقبل إلا من ضابط مكلف والنائم بخلافه هنا ما ذكره القاضى حسين فى فتاويه فى مسألة صيام رمضان ، وذكره أيضاً جماعة من الأصحاب وجزم به النووى فى (الروضة) من زوائده فى أوائل النكاح فى الكلام على الخصائص ونقل القاضى عياض الإجماع عليه^(٢) .

ونقل النووى أيضاً فى (شرح مسلم) فى باب بيان أن الإسناد من الدين عن أصحابنا وغيرهم أنهم نقلوا الاتفاق على أنه لا يغير بسبب ما يراه النائم ما تقرر فى الشرع ثم قال : وهذا فى مقام يتعلق بإثبات حكم على خلاف ما يحكم به أما إذا رآه مرة يفعل ما هو مندوب إليه أو ينهاه من منهى عنه أو يرشده إلى فعل مصلحة فلا خلاف فى استجاب العمل على وقفه لان ذلك ليس حكماً بمجرد المنام بل بما تقرر من أصل ذلك الشيء^(٣) .

(١) الأضغاث : جمع ضغث وهو الحلم الذى لا تأويل له ، ولا خير فيه ، وهى الأحلام المختلطة التى دخل بعضها فى بعض (اللسان) : ٢ / ١٦٣ .

(١) (روضة الطالبين) : ٥ / ٣٦١ ، كتاب النكاح ، باب فى خصائص رسول الله ﷺ فى النكاح وغيره .

(٣) (مسلم بشرح النووى) : ١ / ٢٣٠ ، المقدمة ، باب (٥) بيان أن الإسناد من الدين ، حديث رقم (٧) .

نعم عن فتاوى عن الحكم فأفتاه بخلاف مذهبه وليس مخالفاً ولا إجماعاً
فقال : فيه وجهان أحدهما : يأخذ بقوله لأنه مقدم على القياس وثانيهما ، لا لأن
القياس دليل والأحلام لا يعول عليها فلا يترك من أجلها الدليل ومن كتاب
(الجدل) الأستاذ أبى إسحاق الإسفراينى حكاية وجهين فى أن الرجل لو رأى
البنى ﷺ فى المنام وأمره بأمر هل يجب عليه امتثاله إذا استيقظ وجهين أيضاً
فى وجوب التمسك بالحلم من حيث هو فى الحالة المذكورة ومن (روضة
الحكام) للقاضى شريح من أصحابنا : لو كان النبى ﷺ قال لفلان : صلى فلان
كذا هل للسامع أن يشهد لفلان صلى فلان كذا وجهان .
وقد عد القضاء هذه الخصوصية مما خص به النبى ﷺ دون غيره
من الأنبياء وعبر بقوله أنه حرم على الشيطان أن يتمثل به ﷺ .



الثالثة والأربعون : أن الأرض لا تأكل لحوم الأنبياء

خرج الإمام أحمد^(١) من طريق حسين بن علي الجعفي ، عن عبد الرحمن بن جابر ، عن أبي الأشعث ، عن أوس بن أوس الثقفي ، قال : قال رسول الله ﷺ : " أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم ، وفيه قبض ، وفيه الصعقة ، فأكثروا على من الصلاة فيه ، فإن صلاتكم معروضة على ، قالوا : وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ يقولون : بليث فقال : إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء " .
وخرجه أبو داود^(٢) ومسلم^(٣) والنسائي^(٤) إلا انهما قالوا : إن الله حرم على الأرض أن تاكل أجسام الأنبياء ولم يقل أبو داود أن تأكل ، وعن أبي العالية إن لحوم الأنبياء لا تبليها الأرض ولا تأكلها السباع .

(١) (مسند أحمد) : ٤ / ٥٧٧ . حديث رقم (١٥٧٢٩) .

(٢) (سنن أبي داود) : ١ / ٦٣٥ ، كتاب الصلاة ، باب (٢٠٧) فضل يوم الجمعة وليلة الجمعة ، حديث رقم (١٠٤٧) .

(٣) (مسلم بشرح النووي) : ٦ / ٣٩٠ ، كتاب الجمعة ، باب (٥) فضل يوم الجمعة ، حديث رقم (٨٥٤) .

(٤) (سنن النسائي) : ٣ / ١٠١ - ١٠٢ ، (٥) إكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة ، حديث رقم ١٣٧٣ .

وأخرجه أيضا ابن ماجة في (السنن) : كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب (٧٩) في فضل الجمعة ، حديث رقم (١٠٨٥) .

وأخرجه الحاكم في (المستدرک) : ٤ / ٦٠٤ - ٦٠٥ ، كتاب الأحوال ، حديث رقم (٨٦٨١) .

الرابعة والأربعون : أن الكذب عليه ﷺ ليس كالكذب على غيره

فقد تواتر عنه ﷺ إن من كذب عليه متعمداً فليتبوأ مقعده من النار .
روى هذا الحديث من طريق نيف وثمانين صحابياً وهو فى الصحيحين^(١) من
حديث على بن أبى طالب ، وأنس بن مالك ، وأبى هريرة ، والمغيرة بن
شعبة .

وعند البخارى من رواية الزبير بن العوام وسلمة بن الأكوع وعبدالله
ابن عمرو بن العاص رضى الله تبارك وتعالى عنه ، ولفظ بلغوا عنى ولوآيه ،
وحدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج ، ومن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من
النار .

وفى (مسند الإمام أحمد)^(٢) عن عثمان بن عفان ، وعبدالله بن عمر
ابن الخطاب وأبى سعيد الخدرى ، وسلمة بن الأسقع وزيد بن ارقم رضى الله
تبارك وتعالى عنه .

- وأخرجه ايضا البيهقى فى (السنن الكبرى) : ٣ / ٢٤٨ - ٢٤٩ ، كتاب الجمعة ، باب
ما يؤمر به فى ليلة الجمعة ويومها من كثرة الصلاة على النبى ﷺ ، (كنز العمال) : ٣٦٨ / ٨ ،
فضل فى صلاة الجمعة وما يتعلق بها ، حديث رقم (٢٣٣٠١) ، (البدايه والنهايه) :
٢٩٧/٥ ، ما أصاب المسلمين من المصيبه بوفاته ﷺ (المصنف) : ٢ / ٢٥٤ ، ٧٩٢ فى ثواب
الصلاة على النبى ﷺ ، حديث رقم (٨٦٩٧) ، (ميزان الاعتدال) : ٢ / ٩٩ ، حديث رقم
(٢٩٩١) .

(١) (فتح البارى) : ١ / ٢٦٧ ، كتاب العلم ، باب (٣٨) إثم من كذب على النبى ﷺ ، حديث
رقم (١٠٧) ، (١٠٨) ، (١٠٩) ، (١١٠) ، ١٠ / ٧٠٧ ، كتاب الأدب ، حديث
(٦١٩٧) و (مسلم بشرح النووى) : ١ / ١٨١ - ١٨٧ المقدمة ، باب (٢) تغليظ الكذب على
رسول الله ﷺ .

(٢) (المسند) : ٣ / ٤٤٢ ، حديث رقم (١٠٩٥١) ، (١١٠٣٢) .

وعند الترمذى^(١) عن عبدالله بن مسعود ورواه ابن ماجه^(٢) عن جابر بن عبدالله ، وابى قتادة ، وقد صنف فيه جماعة من الحفاظ كإبراهيم الحربى ويحيى ابن صاعد والطبرانى والبزار وابن منده وغيرهم من المتقدمين وصنف فيه أبو الفرج بن الجوزى ويوسف بن خليل من المتأخرين وصرح بتواتره أبو عمرو بن الصلاح وأبو زكريا النووى وغيرهما من حفاظ الحديث وهو الحق

(١) (سنن الترمذى) : ٥ / ٣٤ - ٣٥ ، كتاب العلم ، باب (٨) ما جاء فى تعظيم الكذب على رسول الله ﷺ .

(٢) (سنن ابن ماجه) : ١ / ١٣ - ١٤ المقدمة ، باب (٤) التغليظ فى تعدد الكذب على رسول الله ﷺ ، حديث رقم (٣٠) ، (٣١) ، (٣٢) ، (٣٣) ، (٣٤) ، (٣٥) ، (٣٦) ، (٣٧) ، ٣٤٥ ، حديث رقم (١٠٨٥) ، ٥٢٤ ، حديث رقم (١٦٣٦) . (الموضوعات) ٩٠/١-٩١ ، (الكامل لابن عدى) : ١ / ٦ - ١٣ وأخرجه علاء الدين الهندى فى (كنز العمال) : ١٠ / ٢٣٣ ، حديث رقم (٢٩٢٢٩) ، (٢٩٢٣٠) ، (٢٩٢٣١) ، (٢٩٢٣٢) وأخرجه أيضا الطحاوى فى (مشكل الآثار) : ١ / ١٦٩ .

وقال فى هامش (المصنوع فى معرفة الحديث الموضوع) : وقال الحافظ الذهبى فى "تنكرة الحفاظ" ٣ : ٩٨٠ ، فى ترجمة أبى بكر المفيد (محمد بن أحمد محدث جرجانيا) "قرأت على أحمد بن سباع ، وأنا عتيق بن أبى الفضل سنة ٦٤١ ، أنا أبو القاسم الحافظ ، أنا أبو غالب بن البناء وأخوه يحيى ، قالوا : أنا الحسن بن غالب المقرئ ، أنا محمد بن أحمد المفيد . بجر جرايا إملاء أنا عثمان بن الخطاب ، سمعت علياً ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار هذا مما لا أفرح يعلوه ، لعلمه بأن هذا الكذب ما رأى علياً رضى الله تبارك وتعالى عنه أصلاً ، ولا والله رأى من رآه " .

وأخرجه أيضا أبو داود فى (السنن) : ٤ / ٦٣ ، كتاب العلم ، باب (٤) التشديد فى الكذب على رسول الله ﷺ .

وأخرجه أيضا النسائى فى (السنن) : باب (٤) ذكر فضل يوم الجمعة ، (٥) إكثار الصلاة على النبى ﷺ يوم الجمعة ، حديث رقم (١٣٧٣) .

وأخرجه أيضا أبو داود فى (السنن) : ١ / ٦٣٥ ، كتاب الصلاة ، باب (٢٠٧) فضل يوم الجمعة وليلة الجمعة ، حديث رقم (١٠٤٧) ، ١٨٤ / ٢ ، حديث رقم (١٥٣١) .

ولهذا أجمع العلماء على كفر من كذب على الرسول ﷺ تعمداً مستجيزاً لذلك واختلفوا في المتعمد فقط فقال الشيخ أبو محمد الجويني : يكفر أيضاً ويخالفه الجمهور ثم لو تاب فهل تقبل روايته على قولين : فأحمد بن حنبل ويحيى بن معين وأبو بكر الحميدى والصيرفى من أصحابنا قالوا : لا تقبل توبته ولا روايته لقوله ﷺ إن كذباً على ليس ككذب على أحد ، من كذب على فليتبوأ مقعده من النار قالوا : ومعلوم أن من كذب على غيره فقد أثم وفسق ، وكذلك الكذب عليه ﷺ لكن من تاب عن الكذب على غيره تقبل بالاجماع توبته ، فينبغى أن لا تقبل توبته من كذب عليه ﷺ ولا روايته فرقاً بين الكذب عليه والكذب على غيره وأما الجمهور فقال : إن تاب قبلت توبته وروايته وهذا هو الصحيح والله اعلم .

الخامسة والأربعون : أنه ﷺ كان معصوماً في أقواله وأفعاله ولا يجوز عليه التعمد ولا الخطأ الذى يتعلق بأداء الرسالة ولا بغيرها فيقدر عليه

[قال تعالى]^(١) ﴿ وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحى يوحى ﴾ فلماذا قال كثير من العلماء : لم يكن له الاجتهاد لأنه قادر على النص وقال آخرون : بل لا يقدر عليه فعلى الأقوال كلها هو واجب العصمة لا يتصور استمرار الخطأ عليه بخلاف أمته فإنه يجوز ذلك على كل واحد منهم منفرداً فأما إن اجتمعوا كلهم على قول واحد فلا يجوز عليهم الخطأ كما تقدم .
قال الماوردى فى (تفسيره) : قال ابن أبى هريرة : كان ﷺ لا يجوز عليه الخطأ ويجوز على غيره من الأنبياء لأنه خاتم النبيين فليس بعده من يستدرك الخطأ بخلافهم فلذلك عصمه الله تعالى منه وقال الإمام الحق الحق : إنه لا يخطئ فى اجتهاده ﷺ .

(١) زيادة يقتضيها السياق .

واختار الآمدى وابن الحاجب أنه يجوز عليه بشرط أن لا يقره عليه ونقله المدى من أكثر أصحابنا والحنابلة وأصحاب الحديث واحتج عليه بأشياء^(١).

السادسة والأربعون : أنه ﷺ حى فى قبره وكذلك الأنبياء عليهم السلام

وقد أفرد الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقى فى ذلك جزءاً حاصله أنه خرج من طريق أبى أحمد بن عدى الحافظ قال : حدثنا قسطنطين بن عبد الله الرومى أخبرنا الحسين بن عرفة العبدى قال : حدثنى الحسن بن قتيبة المداينى أخبرنا مسلم بن سعيد الثقفى عن الحجاج بن الأسود عن ثابت البنانى عن أنس رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ الأنبياء أحياء فى قبورهم يصلون . قال البيهقى : هذا الحديث يعد فى أفراد الحسن بن قتيبة المدائنى أبو على ، له أحاديث غرائب حسان وأرجو أنه لا بأس به .
قال البيهقى : وقد روى عن يحيى بن أبى بكر عن المسلم بن سعيد فذكره من طريق أبى يعلى الموصلى قال ابن على المسلم : عن الحجاج فذكره .

(١) قال القاضى عياض : وأما وفور عقله ، وذكاء لبه ، وقوة حواسه وفصاحة لسانه ، واعتدال حركاته ، وحسن شمائله ، فلا حرمة أنه ﷺ كان أعقل الناس وأذكاهم ، ومن تأمل تدبيره أمر بواطن الخلق وظواهرهم ، وسياسة العامة والخاصة ، مع عجب شمائله وبديع سيره ، فضلاً عما أفاضه من العلم ، وقرره من الشرع ، دون تعلم سبق ، ولا ممارسة تقدمت ، ولا مطالعة للكتب منه ، لم يمتز فى رجحان عقله ، وتقوب فهمه لأول بديهة ، وهذا مما لا يحتاج إلى تقريره لتحقيقه (الشفا) : ١ / ٤٢ .

وقد قال وهب بن منبه : قرأت فى أحد وسبعين كتاباً ، فوجدت جميعها أن النبى ﷺ أرجح الناس عقلاً ، وأفضلهم رأياً وفى رواية أخرى : فوجدت فى جميعها أن الله تعالى لم يعط جميع الناس من بدء الدنيا إلى انقضائها من العقل فى جنب عقله ﷺ إلا كعبة رمل من بين رمال الدنيا (المرجع السابق) .

وأخرجه البيهقي عن سعيد ثنا عبيد الله بن أبي أحمد النهلي عن أبي المليح عن أنس قال : الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون^(١) .

(١) وأخرجه الألباني في (سلسلة الأحاديث الصحيحة) : ٢ / ١٨٧ - ١٩١ ، حديث رقم (٦٢١٠) وابن عدي في (الكامل) والبيهقي في (حياة الأنبياء) عن الحجاج بن الأسود عن ثابت البناني عن أنس مرفوعاً به . وقال البيهقي : " يعد في أفراد الحسن بن قتيبة " . وقال ابن عدي : " وله أحاديث غرائب حسن ، وأرجو أنه لا بأس به " كذا قال ، وردّه الذهبي بقوله : " قلت : بل هو مالك ، قال الدارقطني في رواية البرقاني عنه " متروك الحديث " . وقال أبو حاتم : " ضعيف " . وقال الأزدي : " واهي الحديث " . وقال العقيلي : كثير الوهم . قلت : وأقره الحافظ في " اللسان " ، وبقية رجال الاسناد ثقات ، ليس فيهم من ينظر فيه غير الحجاج ابن الأسود ، فقد أورده الذهبي في : " الميزان " وقال " نكرة ، ما روى عنه - فيما أعلم - سوى مسلم بن سعيد فأتى بخبر منكر عنه ، عن أنس في أن الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون . رواه البيهقي لكن تعقبه الحافظ في (اللسان) ، فقال عقبه " وإنما هو حجاج بن أبي زياد الأسود ، يعرف بـ (زق العسل) وهو بصرى كان ينزل القسامل . روى عن ثابت وجابر بن زيد ، وأبي نضرة وجماعة . وعنه جرير بن حازم وحماد بن سلمة وروح بن عباد وآخرون . قال أحمد : ثقة ، ورجل صالح ، وقال ابن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم : صالح الحديث ، وذكره ابن حبان في (الثقات) فقال : حجاج بن أبي زياد الأسود من أهل البصرة وهو الذي يحدث عنه حماد بن سلمة فيقول : حدثني حجاج بن الأسود قلت : ويتلخص منه أن حجاجاً هذا ثقة بلا خوف ، وأن الذهبي توهم أنه غيره فلم يعرفه ولذلك استنكر حديثه ، ويبدو أنه عرفه فيما بعد ، فقد أخرج له الحاكم في (المستدرک) : ٤ / ٣٣٢ ، حديثاً آخر ، فقال الذهبي في (تلخيصه) : " قلت : حجاج ثقة " . وكأنه لذلك لم يورده في كتابه (الضعفاء) ولا في (نيله) . والله اعلم .

=
وجملة القول : أن الحديث بهذا الإسناد ضعيف ، وأن علته إنما هي من الحسن ابن قتيبة
المدائني ، ولكنه لم يتفرد به ، خلافاً لما سبق ذكره عن البيهقي ، فقال أبو يعلى الموصلي في
(مسنده) ثنا أبو الجهم الأزرق بن علي ، ثنا يحيى بن أبي بكير ، ثنا المستلم بن سعيد به .
ومن طريق أبي يعلى أخرجه البيهقي قال : أخبرنا الثقة من أهل العلم قال : أنبأ أبو عمرو بن
حمدان قال : أنبأ أبو يعلى الموصلي قلت : وهذا إسناد جيد ، رجاله كلهم ثقات ، غير
الأزرق هذا قال الحافظ في (التقریب) : صدوق يغرب . ولم يتفرد به فقد أخرجه أبو نعيم في
(أخبار أصبهان) من طريق عبدالله بن إبراهيم بن الصباح عن عبدالله بن محمد بن يحيى بن
أبي بكير ثنا يحيى بن أبي بكير به أورده في ترجمه ابن الصباح هذا ، ولم يذكر فيه جرحاً ولا
تعديلاً ، وعبدالله بن محمد بن يحيى بن أبي بكير ، فترجمه للخطيب وقال : سمع جده يحيى بن
أبي بكير قاضى كرمان وكان ثقة فهذه متبعة قوية للأزرق ، تدل على أنه قد حفظ ولم
يغرب . وكأنه لذلك قال المناوى في (فيض القدير) بعدما عزأ أصله لأبي يعلى : " وهو
حديث صحيح " . ولكنه لم يبين وجهه ، وقد كفيناك مؤنته ، والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا
لنهدى لولا أن هدانا الله .

هذا . وقد كنت برهه من الدهر ارى أن هذا الحديث ضعيف لظنى أنه مما تفرد به ابن
قتيبة - كما قال البيهقي - ولم أكن قد وقفت عليه في (مسند أبي يعلى) و (أخبار أصبهان) .
فلما وقفت على إسناده فيهما تبين لى أنه إسناد قوى ، وأن التفرد المذكور غير صحيح ولذلك
بادرت إلى إخراجه في هذا الكتاب تبرئته ، للذمة ، وأداء للأمانة العلمية ، ولو أن ذلك قد يفتح
الطريق لجاهل أو حاقد إلى الطعن والغمز واللمز ، فليست أبالي بذلك ما دمت أنى أقوم بواجب
دينى أرجو ثوابه من الله تعالى وحده .

فإذا رأيت أيها القارى الكريم فى شئ من تأليفى خلاف هذا التحقيق ، فاضرب عليه ،
واعتمد هذا وعض عليه بالتواجد ، فإنى لا أظن أنه يتسير لك الوقوف على مثله . والله ولى
التوفيق .

قال : هذا موقف عن أنس بن أبي ليلى عن ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال : : إن الأنبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله حتى ينفخ في الصور (١) .

قال البيهقي : وهذا إن صح بهذا اللفظ فالمراد لا يتركون لا يصلون إلا هذا المقدار ثم يكونون مصلين فيما بين يدي الله تعالى ويحتمل أن يكون المراد به رفع أجسادهم مع أرواحهم فقد روى سفيان الثوري في الجامع فقال : قال لنا شيخ : عن سعيد بن المسيب قال : ما مكث نبي في قبره أكثر من أربعين ليلة حتى رفع (٢) .

= ثم اعلم ان الحياة التي أثبتها هذا الحديث للأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وإنما هي حياة برزخية ، ليست من حياة الدنيا في شيء . ولذلك وجب الإيمان بها ، دون ضرب الأمثال لها ومحاولة تكيفها وتشبيهها بما هو المعروف عندنا في حياة الدنيا . هذا هو الموقف الذي يجب أن يتخذه المؤمن في هذا الصدد : الإيمان بما جاء في الحديث دون الزيادة عليه بالأراء كما يفعل أهل البدع الذين وصل الأمر ببعضهم ، إلى ادعاء أن حياته ﷺ في قبره حياة حقيقية . قال : يأكل ويشرب وجامع نساء !! وإنما هي حياة برزخية لا يعلم حقيقتها إلا الله سبحانه وتعالى .

وأخرجه ابن حجر في (لسان الميزان) : ٢ / ٣٠٤ ، حديث رقم (٢٥٥٦) .
وأخرجه أيضا أبو عبدالله الذهبي في (ميزان الاعتدال) ١ / ٥١٨ ، حديث رقم (١٩٣٣) .
وأخرجه أيضا ابن حجر في (المطالب العالية) : ٣ / ٢٦٩ باب حياة الأنبياء في قبورهم يصلون ، حديث رقم (٣٤٥٢) .

(١) (كنز العمال) : ١١ / ٤٧٤ ، فصل في بعض خصائص الأنبياء عموماً ، حديث رقم (٣٢٢٣٠) ، وعزاه إلى ابن عساكر في (تاريخه) ، والبيهقي في (حياة الأنبياء) عن أنس رضي الله تبارك وتعالى عنه ، (الموضوعات) : ١ / ٣٠٣ ، باب مقدار لبثه في قبره ميتاً ولفظه : " ما من نبي يموت فيقيم في قبره إلا أربعين صباحاً حتى ترد إليه روحه " .

قال ابن حبان : هذا حديث باطل موضوع ، والحسن بن يحيى منكر الحديث جداً يروى عن النقاة مالا أصل له . وقال يحيى : الحسن ليس بشيء وقال الدارقطني : متروك .

(٢) (سلسلة الأحاديث الضعيفة) : حديث رقم (٢٠١) .

قال كاتبه : وقال محمد بن زبالة : حدثني محمد بن حسن ، عن إبراهيم ابن عبدالرحمن ابن عبدالله ، قال : كنت جالسا عند سعيد بن المسيب ، فرآهم يلونون بقبر النبي ﷺ فقال : لعلمهم يرون أنه فيه ما يرى في قبره أكثر من أربعين ليلة .

وحدثني محمد بن حسن عن عثمان عن الحكم بن عيينة عن سعيد مثله قال البيهقي : فعلى هذا يسيرون كسائر الأحياء يكونون حيث ينزلهم الله تعالى لما روينا في حديث المعراج وغيره أن النبي ﷺ رأى موسى عليه السلام قائما يصلى في قبره ثم رآه مع سائر الأنبياء في بيت المقدس ثم رآهم في السموات ، ولحياة الأنبياء بعد موتهم شواهد من الأحاديث الصحيحة فذكر حديث يزيد بن هارون أن سليمان التيمي عن أنس أن بعض أصحاب رسول الله ﷺ أخبره أن النبي ﷺ ليلة أسرى به مر على موسى وهو يصلى في قبره^(١) .

وحديث سفيان الثوري ثنا سليمان عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : مررت على موسى وهو قائم يصلى في قبره^(٢) وحديث حماد بن سلمة ثنا سليمان التيمي وثابت عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : أتيت على موسى ليلة أسرى بي عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلى في قبره خرجته مسلم من حديث حماد بن سلمة رضى الله تبارك وتعالى عنهما ومن حديث الثوري وعيسى بن يونس وجريير بن عبد الحميد عن التيمي قال المؤلف^(٣) .

(١) سبق تخريج أحاديث الإسراء والمعراج في الجزء الأول من (إمتاع الأسماع) بتحقيقنا ص ٤٧ .

(٢) (الكامل لابن عدى) : ٥ / ٣٨ ، ترجمه عمر بن حبيب العدوى رقم (١٢٠٨) .

(٣) راجع التعليق السابق .

وخرج البيهقي^(١) من حديث عبدالعزيز بن أبي سلمة عن عبدالله بن الفضل الهاشمي عن أبي سلمة بن عبدالرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لقد رأيتني في الحجر وأنا أخبر قریش عن مسراى ، فسألوني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها ، فكربت كرباً ما كربت مثله قط ، فرفعه الله تعالى إليّ أنظر إليه ما يسألوني عن شيء إلا أنبأتهم به ، وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء فإذا موسى قائم يصلى ، وإذا رجل ضرب جعد كأنه من رجال شنوءة ، وإذا عيسى قائم يصلى أقرب الناس منه شبيهاً : عروة بن مسعود الثقفي ، وإذا إبراهيم قائم يصلى أشبه الناس به صاحبكم يعني نفسه ﷺ ، فقامت الصلاة ، فأتمتهم ، فلما فرغت من الصلاة قال لى قائل : يا محمد هذا مالك صاحب النار ، فسلم عليه ، فالتفت إليه فبدأنى بالسلام .

خرجه مسلم من حديث عبدالعزيز وفي حديث سعيد بن المسيب لقيهم في مسجد بيت المقدس .

وفي حديث أبي ذر ومالك بن صعصعة في قصّة المعراج أنه لقيهم في جماعة من الأنبياء في السموات وحكمهم وحكموه وكل ذلك صحيح لا يخالف بعضه بعضاً فقد يرى موسى قائماً يصلى في قبره ثم أسرى بموسى وغيره إلى بيت المقدس كما أسرى بنينا فيراهم فيه ثم يعرج بهم إلى السموات كما عرج نبيينا فيراهم فيه كما أخبر ﷺ فحلوله في أوقات بمواضع مختلفات ثابت ، فجاز في العقل كما ورد عن الصادق وفي ذلك دلالة على حياتهم على ذلك فذكر حديث أوس الثقفي أن الله محرم على الأرض أن تأكل أجساد النبياء قال : وله شواهد فذكر حديث أبي مسعود يرفعه ليس يصلى على أحد يوم الجمعة إلا عرضت على صلاته^(٢) .

(١) (دلائل النبوة) : ٢ / ٣٥٨ - ٣٥٩ ، باب الإسرائ برسول الله ﷺ من المسجد الحرام إلى

المسجد الأقصى وما ظهر في ذلك من الآيات .

(٢) (المستدرک) : ٢ / ٤٥٧ ، كتاب التفسير تفسير سورة الأحزاب ، حديث رقم (٣٥٧٧) ،

وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ، فإن أبا رافع هذا هو إسماعيل بن رافع ولم يخرجاه ، وقال الحافظ الذهبي في (التلخيص) : إسماعيل بن رافع أبو رافع : ضعفه .

وحديث أبى أسامة : أكثروا على من الصلاة فى كل يوم جمعة فإن صلاة أمتى تعرض على فى كل يوم جمعه .

وحديث أنس يرفعه وفيه ثم يوكل الله بذلك ملك يدخله فى قبرى كما تدخل عليكم الهدايه يخبرنى من صلى على باسمه ونسبه إلى عشيرته .

فأثبتته عندى فى صحيفه بيضاء . وحديث أبى هريرة وفيه : صلوا على فإن صلاتكم تبلغنى حيث كنتم وحديثه ايضا يرفعه ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحى حتى أرد عليه السلام^(١) .

قال البيهقى : وإنما أراد والله اعلم إلا وقد ردّ الله روحى حتى أرد عليه السلام .

وذكره حديث ابن مسعود يرفعه إن الله ملائكة سياحين فى الارض يبلغوننى من أمتى السلام .

وحديث أبى هريرة يرفعه من صلى على عند قبرى سمعته ومن صلى على غائباً أبلغته وذكر حديث لا تخيرونى على موسى فإن الناس يصعقون فاكون أول من يفيق فإذا موسى باطش بجانب العرش فلا أدري أكان فيما صعق فأفاق قبلى أو كان فيما يستثنى الله فهذا إنما يصح على أن الله تعالى رد إلى الأنبياء أرواحهم وهم أحياء عند ربهم كالشهداء فإذا نفخ فى الصور النفخة الأولى صعقوا فيما صعق ثم لا يكون ذلك مرئياً فى جميع معانيه إلا فى ذهاب الاستشعار فإن كان موسى ممن استثنى الله بقوله ﴿إلا من شاء الله﴾ فله تعالى لا يذهب باستشعاره فى تلك الحالة ويحاسبه الله بصعقة الصور والله أعلم .

وقال ابن زبالة : وحدثنى يزيد عن مبارك بن فضالة عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ من كلمه روح القدس لم يؤذن للأرض أن تأكل من لحمه^(٢) .

(١) (سنن أبى داود) : ٢ / ٥٣٤ ، كتاب المناسك ، باب (١٠٠) زيارة القبور ، حديث رقم

(٢٠٤١) ، حديث رقم (٢٠٤٢) ولفظه " لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ، ولا تجعلوا قبرى عيداً ،

وصلوا على فإن صلاتكم تبلغنى حيث كنتم "

(٢) (الدر المنثور) : ١ / ٨٧ .

السابعة والأربعون : ما من أحد يسلم عليه ﷺ
إلا ردَّ الله تعالى إليه روحه ليردَّ عليه السلام
يبلغه ﷺ سلام الناس عليه بعد موته
ويشهد لجميع الأنبياء بالأداء يوم القيامة

قال المارودى : أما شهادته للأنبياء عليهم السلام فتقدم ذكره وأما السلام
عليه :

فخرج النسائي من طريق سفيان بن سعيد الثوري عن عبد الله بن
السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود رضى الله تبارك وتعالى عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : إن لله ملائكة سياحين يبلغونى حين يبلغونى عن أمتى
السلام^(١) وخرجه الحاكم فى مستدركه وقال : صحيح الإسناد^(٢).
وخرج البيهقى وغيره من حديث أبى عبد الرحمن المقرئ قال ثنا حيوه
ابن شريح : عن أبى صخر عن يزيد بن عبد الله بن قسط عن أبى هريرة
رضى الله تبارك وتعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال : ما من أحد يسلم علىّ إلا
رد الله روحى حتى أرى عليه السلام^(٣) .

(١) (سنن النسائي : ٣ / ٥٠ ، كتاب السهو ، باب (٤٦) السلام على النبى ﷺ ، حديث رقم
(١٢٨١) ، قوله : " سياحين " صفة الملائكة ، يقال : ساح فى الأرض يسبح سياحة إذا ذهب
فيها ، وأصله من السبح ، وهو الماء الجارى المنبسط على الأرض والسياح بالتشديد كالعلاء ،
مبالغة فيها..

" يبلغونى " من الإبلاغ أو التبليغ ، وفيه حث على الصلاة والسلام عليه ، وتعظيم له ﷺ ،
وإجلال لمنزله ، حيث سخر الملائكة الكرام لهذا الشأن الفخم .

(٢) (المستدرک) : ٢ / ٤٥٦ ، كتاب التفسير ، تفسير سورة الأحزاب ، حديث رقم (٣٥٧٦) ، وقال
الحاكم : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقد علونا فى حديث الثورى فإنه مشهور عنه ، فأما
حديث الأعمش ، عن عبد الله بن السائب ، فإننا لم نكتبه إلا بهذا الإسناد ، وقال الحافظ الذهبى
فى (التلخيص) : صحيح .

(٣) (السنن الكبرى للبيهقى) : ٥ / ٢٤٥ ، كتاب الحج ، باب الزيارة قبر النبى ﷺ .

وخرجه الإمام أحمد من طريق عبد الله ثنا حيوة به ولفظه عن رسول الله ﷺ من من أحد يسلم على إلا رد الله إلى روى حتى أرد عليه السلام (١) وقال أبو بكر بن أبي الدنيا : حدثني سويد بن سعيد حدثني ابن أبي الرجال عن سليمان بن عثمان قال : رأيت رسول الله ﷺ في النوم فقلت يا رسول الله هؤلاء الذين يأتوك فيسلمون عليك أتفقه سلامهم ؟ قال : نعم وأرد عليهم .

الثامنة والأربعون : من خصائصه ﷺ أنه كان نوراً وكان إذا مشى في الشمس والقمر لا يظهر له ظل

جعل ابن سبع في كتاب (شفاء الصدر) من خصائصه ﷺ أنه كان نوراً وكان إذا مشى في الشمس والقمر لا يظهر له ظل ويشهد لما ذكره قول الله تعالى : ﴿ قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ﴾ (٢) فسماه الله نوراً وسماه سراجاً فقال تعالى : ﴿ إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ﴾ (٣) قال الطبري : يعني بالنور محمداً ﷺ الذي أنار الله به الحق وأظهر به الإسلام ومحق به الشرك وهو نور لمن استنار به انتهى . وثبت أنه ﷺ سأل الله تعالى أن يجعل في جميع أعضائه وجهان نوراً وختم ذلك بقوله واجعلني نوراً .

(١) (مسند أحمد) : ٣/٣٣٨ ، حديث رقم (١٠٤٣٤) ، من مسند أبي هريرة رضي الله تبارك وتعالى عنه .

(٢) المائدة : ١٥ .

(٣) الأحزاب : ٤٥ .

وخرجه مسلم^(١) من حديث محمد بن جعفر عن شعبه عن سلمه بن كهيل عن كريب عن ابن عباس قال : بت عند خالتي ميمونة الحديث وفيه واجعل لى نوراً وقال : واجعلنى نوراً ، وفى رواية النضر عن شعبه واجعلنى نوراً ولم يشك .



(١) رواه البخارى فى صلاة الجماعة ، باب يقوم عن يمين الإمام بحذائه ، سواء كانا اثنين ، وباب إذا قام الرجل عن يسار الإمام ، وباب إذا قام الرجل عن يسار الإمام وحوله الإمام خلفه إلى يمينه الوضوء ، باب التخفيف فى ، وباب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره ، وفى صفة الصلاة ، باب وضوء الصبيان ، وفى الوتر ، باب ما جاء فى الوتر ، وفى العمل فى الصلاة ، باب استعانة اليد فى الصلاة إذا كان أمر الصلاة ، وفى تفسير سورة آل عمران ، باب قوله تعالى : ﴿ إن فى خلق السموات والأرض ﴾ .

وباب قوله تعالى ﴿ الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ﴾ وباب قوله تعالى : ﴿ ربنا إنا سمعنا منادياً ينادى للإيمان ﴾ وفى اللباس ، باب الذوائب ، وفى الأدب ، باب رفع البصر إلى السماء ، وفى الدعوات ، باب الدعاء إذا أُنْتَبِه بالليل ، وفى التوحيد ، باب ما جاء فى تخليق السموات والأرض وغيرها من الخلائق .

ومسلم فى صلاة المسافرين ، باب الدعاء فى صلاة الليل وقيامه ، حديث رقم (٧٦٣) ، (والموطأ) : ١٢١/١ - ١٢٢ ، فى صلاة الليل ، باب صلاة النبي ﷺ فى الوتر ، وأبو داود فى الصلاة ، باب الرجلين يؤم أحدهما صاحبه كيف يقومان ، حديث رقم (٦١٠) ، (٦١١) ، والترمذى فى الصلاة باب ما جاء فى الرجل يصلى ومعه رجل ، حديث رقم (٢٣٢) ، والنسائى فى الإمامه ، باب الجماعة إذا كانوا اثنين ، حديث رقم (٨٤٢) . جامع الأصول : ٦٠٠/٥ - ٦٠١ ، حديث رقم (٣٨٥٢) وقال : وهذه الروايات أطراف من حديث طويل ، وله روايات كثيرة ، وطرق عدة ، قد أخرجه الجماعة ، ويرد فى صلاة الليل .

وأما أنه ﷺ ولد مختوناً

خرجه ابو محمد بن عدى حدثنا عبد الله بن يحيى السرحيني ثنا جعفر ابن عبد الواحد قال : قال لنا صفوان بن هبيرة ومحمد بن بكر الرومانى : عن ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : ولد النبى ﷺ مختوناً (١) .

وقال محمد بن سعد : أخبرنى يونس بن عطاء المكى ثنا الحكم بن أبان العهدي ثنا عكرمه عن ابن عباس عن أبيه العباس بن عبد المطلب رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : ولد النبى ﷺ مختوناً مسروراً قال : فأعجب ذلك عبد المطلب وحظى عنده وقال : ليكون ابنى هذا شأن فكان له شأن (٢) .

وقال محمد بن كثير الكوفى : ثنا إسماعيل بن مسلم عن الحسن عن أبى هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه ان النبى ﷺ ولد مختوناً وقال سفيان بن محمد المصيصى : ارانا هشيم عن يونس عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ من كرامتى على الله عز وجل انى ولدت مختوناً ولم ير سؤأتى أحد (٣) .

(١) خرجه بن عدى فى (الكامل) : ١٥/٢ من حديث جعفر بن عبد الواحد بسنده عن ابن عباس قال : (ولد النبى ﷺ مسروراً مختوناً) ثم قال : وهذه الأحاديث التى ذكرتها عن جعفر بن عبد الواحد ، كلها بواطيل ، وله غير هذه الأحاديث المناكير وكان يتهم بوضع الحديث ، وأحاديث جعفر إما تكون تروى عن ثقة بإسناد صالح ومتن منكر فلا يكون إسناده ولا متنه محفوظاً ، وإما يكون سرق الحديث من ثقة يكون تفرد به ذلك الثقة فيسرق منه فيرويه عن شيخ ذلك الثقة ، وإما أن يجازف إذا سمع شعبة بحديث لشعبه أو مالك أو لغيرهم ويكون تفرد عنهم فلا يحفظ الشيخ ذلك الرجل فيلزمه على إنسان غيره ولا يكون لذلك الرجل فى ذاك الحديث ذكر ولا يرويه ، وكذلك سرقه أيضاً محمد بن الوليد بن أبان مولى بنى هاشم بغدادى وغيرهما .

(٢) (طبقات ابن سعد) : ١٠٣/١ ، ذكر مولد رسول الله ﷺ .

(٣) راجع التعليق التالى .

وخرج الطبراني في (الأوسط) من معاجمه حدثنا محمد بن أحمد بن الفرج الأيلي المؤدب ثنا سفيان بن محمد الغزاري ثنا هشيم بن عبيد عن الحسن بن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : من كرامتي على الله أنى ولدت مختوناً ولم ير سوائى أحد قال الطبراني : لم يرو هذا الحديث عن يونس إلا هشيم تفرد به سفيان بن محمد الغزاري .

وخرج أبو نعيم الحافظ ثنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن خالد الخطيب، ثنا محمد بن محمد بن سليمان ، ثنا عبد الرحمن بن أيوب الحمصي ، ثنا موسى بن أبي موسى ، حدثني خالد بن سلمة . عن نافع عن ابن عمر رضي الله تبارك وتعالى عنه قال : ولد النبي ﷺ مسروراً مختوناً^(١) .

وخرج الطبراني في (معجمه الأوسط) عن محمد بن عبد الله الحضرمي ثنا عبد الرحمن بن عتيبة البصري ثنا علي محمد السلمي أبو الحسن المدائني ثنا مسلم بن محارب بن سلمة بن زياد عن أبيه عن أبي بكره أن جبريل ختن النبي ﷺ حين طهر قلبه قال الطبراني : لا يروى هذا الحديث عن أبي بكره إلا بهذا الإسناد تفرد به عبد الرحمن بن عتيبة^(٢) .

(١) (دلائل أبي نعيم) : ١٥٤/١ ، بيان رضاة وفصالة ﷺ ، أنه ولد مختوناً مسروراً ولم ير أحد سوائى ، وقال في هامشه : أخرجه أيضاً الطبراني في (الأوسط) ، والخطيب ، وابن عساکر من طرق عن أنس ، وصححه الضياء المقدس في (المختارة) ، والسيوطي في (الخصائص) ١٣٢/١ ، وقال في صحيح الزوائد ٢٤٤/٤ : ٢٢٤/٤ : رواه الطبراني في الصغير والأوسط ، وفيه شعبان الغزاري ، وهو متهم .

قال الحاكم في (المستدرک) : ٦٥٧/٢-٦٥٨ ، تواترت الأحاديث أنه عليه السلام ولد مختوناً ، وولد ﷺ في الدار التي في الزقاق المعروف بزقاق المدكل بمكة المكرمة ، وقد صليت فيه ، وهي الدار التي كانت بعد مهاجر رسول الله ﷺ في يد عقيل بن أبي طالب ، في [ثم] أيدى ولده بعده .

وحديث رقم (٩٢) ، ولفظه ولفظ ابن سعد سواء ، وحديث رقم (٩٣) : " أن جبريل ختن النبي ﷺ حين طهر قلبه " قال الهيثمي : ولم أعرفهما ، وبقيّة رجاله ثقات .
(٢) (راجع هامش المرجع السابق) .

التاسعة والأربعون : قال الشيخ عزّ الدين بن عبد السلام
جاء عن النبي ﷺ أنه علم بعض الناس الدعاء
فقال : قل : اللهم إني أقسم عليك بنبينا محمد ﷺ نبي الرحمة

فإن صح فينبغي أن يكون مخصوصاً ، فإنه سيد ولد آدم ، وأن لا يقسم
على الله بغيره من الملائكة والأنبياء والأولياء فإنهم ليسوا في درجته قال
المؤلف : هذا الحديث خرجه الترمذى^(١) من حديث عثمان بن حنيف ، ولفظه
اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة ، الحديث وقال : حديث
حسن صحيح غريب وقد تقدم ذكره في المعجزات فتأمله وليس في طريقه كلها
أقسم عليك فيها أسألك والله أعلم .

(١) (منن الترمذى) : ٥٣١/٥ ، كتاب الدعوات ، باب (١١٩) ، حديث رقم (٣٥٧٨) ، وتاممه :

إني توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى لي ، اللهم فشفعه في .

قال : هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، من حديث أبي جعفر

وهو الخطمي ، وعثمان بن حنيف هو آخر سهل بن حنيف ، وهو جزء من حديث طويل .

وأخرجه ابن ماجه في (المنن) : ٤٤١/١ / كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ، باب (١٨٩) ما

جاء في صلاة الحاجة ، حديث رقم (١٣٨٥) ، وفيه قوله : (إن شئت أخرجت لك) أي أخرجت

جزاءه إلى الآخرة . ولفظ أخرت يحتمل الخطاب والتكلم . (فشفعه) أي اقبل شفاعته في

حقى .

= قال الإمام الحافظ أبو العلاء محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري في (تحفة الأحوذى) : ٢٥/١٠ وما بعدها ، وقال الإمام ابن تيمية في رسالته (التوسل والوسيلة) بعد ذكر حديث عثمان بن حنيف هذا ما لفظه : وهذا الحديث حديث الأعمى قد رواه المصنفون في دلائل النبوة كالبيهقي وغيره ثم أطال الكلام في بيان طرقه وألفاظها (من حديث أبي جعفر وهو غير الخطمي) قال الإمام ابن تيمية : هكذا وقع في الترمذى وسائر العلماء قالوا هو أبو جعفر وهو الصواب انتهى . قلت أبو جعفر عن عمارة بن خزيمة رجلان أحدهما أبو جعفر الخطمي بفتح المعجمة وسكون المهملة اسمه عمير بن يزيد بن عمير بن حبيب الأنصارى المدنى نزى البصرة صدوق من السادسة والثاني غير الخطمي . قال في (التقريب) أبو جعفر عن عمارة ابن خزيمة قال الترمذى ليس هو الخطمي فلعله الذى بعده . قلت : والذى بعده هو أبو جعفر الرزائى التميمى مولاهم وأسمه عيسى بن أبى عيسى عبدالله بن ماهان وأصله من مرو وكان يتجر إلى الرى صدوق سيء الحفظ خصوصاً عن مغيرة من كبار السابعة .

تنبيه : قال الشيخ عبد الغنى في (إنجاح الحاجة) : ذكر شيخنا عابد السندى في رسالته والحديث يدل على جواز التوسل والإستشفاع بذاته المكرم فى حياته . وأما بعد مماته فقد روى الطبرانى فى الكبير عن عثمان بن حنيف أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان فى حاجة له فذكر الحديث قال وقد كتب شيخنا المذكور رسالة مستقلة فيها التفصيل من أراد فليرجع إليها أنتهى .

وقال الشوكانى فى تحفة الذاكرين : وفى الحديث دليل على جواز التوسل برسول الله ﷺ إلى الله عز وجل مع اعتقاد أن الفاعل هو الله سبحانه تعالى وأنه المعطى المانع ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن انتهى .

وقال فيها فى شرح قول صاحب العمدة : ويتوسل إلى الله بأبنائه والصالحين ما لفظه ومن التوسل بالأنباء ما أخرجه الترمذى من حديث عثمان بن حنيف رضى الله تبارك وتعالى عنه أن أعمى أتى النبى ﷺ فذكر الحديث ثم قال : وأما التوسل بالصالحين فمنه ما ثبت فى الصحيح أن الصحابة استسقوا بالعباس رضى الله تبارك وتعالى عنه عم رسول الله ﷺ ، وقال وقال عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه اللهم إنا نتوسل إليك بعم نبينا الخ انتهى . =

= وقال في رسالته (الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد) وأما التوسل إلى الله سبحانه بأحد من خلقه في مطلب يطلبه العبد من ربه فقد قال الشيخ عز الدين عبد السلام : أنه لا يجوز التوسل إلى الله تعالى إلا بالنبي ﷺ إن صح الحديث فيه . ولعله يشير إلى الحديث الذي أخرجه النسائي في سننه والترمذي وصححه ابن ماجه وغيرهم أن أعمى أتى النبي ﷺ فذكر الحديث . قال وللناس في معنى هذا قولان أحدهما أن التوسل هو الذي ذكره عمر بن الخطاب لما قال كنا إذا أجدبنا نتوسل بنبينا إليك فتسقيننا بنبينا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا وهو في صحيح البخاري وغيره فقد ذكر عمر رضي الله تبارك وتعالى عنه أنهم كانوا يتوسلون بالنبي ﷺ في حياته في الإستسقاء ثم توسل بعمه العباس بعد موته وتوسلهم هو استسقاؤهم بحيث يدعو ويدعون معه فيكون هو وسيلتهم إلى الله تعالى والنبي ﷺ كان في مثل هذا شافعاً وداعياً لهم ، والقول الثاني أن التوسل به ﷺ يكون في حياته وبعد موته وفي حضرته ومغيبه ولا يخافك أنه قد ثبت التوسل به ﷺ في حياته وثبت التوسل بغيره بعد موته بإجماع الصحابة إجماعاً سكوتياً لعدم إنكار أحد منهم على عمر ؓ في توسله بالعباس ؓ ، وعندى أنه لا وجه لتخصيص جواز التوسل بالنبي ﷺ كما زعمه الشيخ عز الدين بن عبد السلام لأمرين الأول ما عرفناك به من إجماع الصحابة ؓ والثاني أن التوسل إلى الله بأهل الفضل والعلم هو في التحقيق توسل بأعمالهم الصالحة ومزاياهم الفاضلة إذ لا يكون الفاضل فاضلاً إلا بأعماله ، فإذا قال القائل اللهم إني أتوسل إليك بالعالم الفلاني فهو باعتبار ما قام به من العلم ، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما أن النبي ﷺ حكى عن الثلاثة الذين أنطبقت عليهم الصخرة أن كل واحد منهم توسل إلى الله بأعظم عمل عمله فأرتفعت الصخرة ، فلو كان التوسل بالأعمال غير جائز أو كان شركاً كما يزعمه المشددون في هذا الباب كابن عبد السلام ومن قال بقوله من أتباعه لم تحصل الإجابة لهم ولا سكت النبي ﷺ عن إنكار ما فعلوه بعد حكايته عنهم . وبهذا تعلم أن ما يورده المانعون من التوسل بالأنبياء والصلحاء من قوله تعالى : ﴿ ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ ونحوه قوله تعالى ﴿ فلا تدعو مع الله أحداً ﴾ ونحو قوله تعالى : ﴿ له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء ﴾ ليس بوارد بل هو من الاستدلال على محل النزاع بما هو أجنبى عنه ، فإن قولهم ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى مصرح بأنهم عبدوه لذلك والمتوسل بالعالم مثلاً لم يعبد بل علم أن له مزية عند الله بحمله العلم فتوسل به لذلك ، وكذلك قوله ولا تدعوا مع الله أحداً فإنه نهى عن أن التوسل عليه بعمل صالح عمله =

- فيه فعليك أن تراجعها ، ومن جملة كلامه فيها وإذا كان كذلك فمعلوم أنه ثبت عن عثمان بن حنيف أو غيره أنه جعل من المشروع المستحب أن يتوسل بالنبي ﷺ بعد موته من غير أن يكون النبي ﷺ داعياً له ولا شافعاً فيه فقد علمنا أن عمر وأكابر الصحابة لم يروا هذا مشروعاً بعد مماته كما كان يشرع في حياته بل كانوا في الاستسقاء في حياته يتوسلون به فلما مات لم يتوسلوا به بل قال عمر في دعائه الصحيح المشهور الثابت بإتفاق أهل العلم بمحضر المهاجرين والأنصار في عام الرمادة المشهور لما أشد بهم الجذب حتى حلف عمر لا يأكل سمناً حتى يخصب الناس ، ثم لما استسقى بالناس قال : اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون ، وهذا دعاء أكره عليه جميع الصحابة لم ينكره أحد مع شهرته وهو من أظهر الإجماعات الإفرارية ودعا بمثله معاوية بن أبي سفيان في خلافته لما استسقى بالناس ، فلو كان توسلهم بالنبي ﷺ بعد مماته كتوسلهم في حياته لقالوا كيف نتوسل بمثل العباس ويزيد بن الأسود ونحوهما ونعدل عن التوسل بالنبي ﷺ الذي هو أفضل الخلائق وهو أفضل الوسائل وأعظمها عند الله فلما لم يقل ذلك أحد منهم وقد علم أنهم في حياته إنما توسلوا بدعائه وشفاعته وبعد مماته توسلوا بدعاء غيره وشفاعة غيره علم أن المشروع عندهم التوسل بدعاء المتوسل به لا بذاته ، وحديث الأعمى حجة لعمر وعامة الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فإنه إنما أمر الأعمى أن يتوسل إلى الله بشفاعة النبي ﷺ ودعائه لا بذاته ، وقال له في الدعاء قل اللهم فشفعه في ، وإذا قدر أن بعض الصحابة أمر غيره أن يتوسل بذاته لا بشفاعته ولم يأمر بالدعاء المشروع بل ببعضه وترك سائر المتضمن للتوسل بشفاعته كان ما فعله عمر بن الخطاب هو الموافق لسنة رسول الله ﷺ . وكان المخالف لعمر محجوجاً بسنة رسول الله ﷺ وكان الحديث الذي رواه عن النبي ﷺ حجة عليه لا له . وقال فيها فأما التوسل بذاته في حضوره أو مغيبه أو بعد موته مثل الأقسام بذاته أو بغيره من الأنبياء أو السوال بنفس ذواتهم لا بدعائهم فليس هذا مشروعاً عند الصحابة والتابعين لهم بإحسان لما أجدبوا استسقوا وتوسلوا أو استشفعوا بمن كان حياً كالعباس ويزيد بن الأسود ولم يتوسلوا ول يستشفعوا ولم يستسقوا في هذه الحال بالنبي ﷺ لا عند قبره ولا غير قبره بل عدلوا إلى البديل كالعباس وكيزيد بل كانوا يصلون عليه في دعائهم ، وقد قال عم اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا وإنا فتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا ، فجعلوا هذا بدلاً عن ذاك لما تعذر أن يتوسلوا به على الوجه المشروع الذي كانوا يفعلونه، وقد كان من الممكن أن يأتوا إلى قبره يتوسلوا هناك ويقولوا في=

الخمسون : كان ﷺ يرى في الظلمه كما يرى في النور

وتقدم أيضاً والله أعلم^(١) .

الحادية والخمسون : كان ﷺ إذا قعد لحاجته تبتلع الأرض بوله وغائطه

وقد تقدم ذلك بطرقه^(٢) .

الثانية والخمسون : ولد ﷺ مختوناً مسروراً

خرج الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي من طريق سفيان بن محمد المصيصي قال : حدثنا هشيم عن يونس بن عبيد عن الحسن بن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ من كرامتي إني ولدت مختوناً ولم يرا أحد سوءتي^(٣) .

= دعائهم بالجاه ونحو ذلك من الألفاظ التي تتضمن القسم بمخلوق على الله عز وجل أو السؤال به فيقولون نسألك أو نقسم عليك أو بجاه نبيك ونحو ذلك مما يفعله بعض الناس انتهى .
(١) الذي تقدم هو باب رؤيته ﷺ من خلفه كما يرى من أمامه في (إمتاع الإسماع): ٣٠٥/٥ بتحقيقنا.

(٢) راجع (إمتاع الإسماع) : ٣٠٢/٥ .

(٣) (تاريخ البغدادي) : ٣٢٩/١ ، في ترجمة محمد بن الفرج رقم (٣٢٧) ، ثم قال : لم يروه فيما يقال عن يونس غير هشيم وتفرد به سفيان بن محمد .

فأن قيل : فلم لم يولد مطهر القلب من الحظ الشيطان حتى شق صدره قيل : قال ابن عتيل الحنبلي : لأن الله تعالى أخفى دون التطهير بين الذي جرت العادة أن تفعله القابلة أو الطبيب وأظهر أشرفهما وهو القلب فأظهر آثار التحميد والعناية بالعصمة في الطرقات الوحي .

وقال أبو حسين بن بشر : أن ثنا عثمان بن أحمد الدقاق ثنا أبو الحسن ابن البراء قال قالت : آمنه : ولدته جاثياً على ركبتيه نظر إلى السماء ثم قبضة من الأرض وأهوى ساجداً وولد وقد قطعت سرتة فغطين عليه إناء فوجدته قد تفلق الإناء عنه وهو يمص إبهامه يشخب لبناً وقد قال العباس : ولد رسول الله ﷺ مختوناً مسروراً فأعجب به جده عبد المطلب^(١) .

الثالثة والخمسون : كان ﷺ لا يتنأب

حدث محمد بن كثير الكوفي ثنا إسماعيل بن مسلم عن الحسن عن أبي هريرة أن النبي ﷺ ولد مختوناً وقال صفوان بن قتيبة : ومحمد الرمانى عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : ولد رسول الله ﷺ مسروراً مختوناً وفي هذين الحديثين ضعف وقد ورد في حديث آخر ما يخالف هذا وهو أن جده عبد المطلب خنته في يوم السابع وصنع له مآدبه رواه ابن عبد البر في [المبتدأ] وإسناده أيضاً لا يصح وقد أستغنى عن هذا بحلب في حدود الخمسين والستمائة فصنف فيها ابن طلحة تصنيفاً حكى فيه عن أبي عبد الله الترمذى الحكيم أنه ولد مختوناً وتعقبه الكمال عمر بن العديم فصنف كتاب [الملحة في الرد على أبي طلحة] فأبدع وأجاد ذكره في إختلاف الآثار في كونه ولد مختوناً أو خنته جده عبد المطلب أو خنته جبريل ﷺ وذكر ما ورد في ذلك من الآثار وضعفها كلها وأنه لا يثبت في هذا شيء من ذلك والله أعلم .

(١) (طبقات ابن سعد) : ١٠٣/١ ، (عيون الأثر) : ٣٠/١ ، (تاريخ الخميس) : ٢٠٤/١

وفيه: وقد أنشق عنه القدر وهو شاخص ببصره إلى السماء .

خرج البخارى فى كتابه الكبير وأنس بن أبى شيبه فى مصنفه من مرسل يزيد بن الأصم قال : ما تتأعب النبى ﷺ فى الصلاة قط ولأبن سعد^(١) من حديث سفيان ، عن أبى فزاره عن يزيد ابن الأصم قال : ما روى النبى ﷺ متتابعاً فى الصلاة قط ، وقال مسلمه بن عبد الملك : ما تتأنب نبى قط وأنها من علامة النبوة ونقله ابن دحيه فى خصائص اعضاء النبى ﷺ قال مؤلفه : ويؤيد ذلك ما خرجه البخارى^(٢) فى صحيحة من حديث ابن أبى ذئب حدثنا سعيد المقبرى ، عن أبيه ، عن أبى هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه عن النبى ﷺ قال : أن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب ، فإذا عطس فحمد الله فحق على كل مسلم سماعه أن يشمته .

وأما التثاؤب فإنما هو من الشيطان ، فليرده ما استطاع ، فإن قال : هاضحك من الشيطان . وترجم عليه باب ما يستحب من العطاس ويكره من التثاؤب ، وخرجه أيضاً فى باب إذا تتأنب فليضع يده على فيه . وهو آخر حديث فى كتاب الأدب وذكره فى بدء الخلق فى باب صفة أبلّيس وجنوده وخرجه أبو داود^(٣) أيضاً .

(١) (طبقات بن سعد) : ٣٨٥/١ ، ذكر صلاة رسول الله ﷺ .

(٢) (فتح البارى) : ٧٤٠/١٠ ، كتاب الأدب ، باب (١٢٥) ما يستحب من العطاس وما يكره من التثاؤب ، ٧٤٥ ، باب (١٢٨) إذا تتأعب فليضع يده على فيه ، حديث (٦٢٢٦) ٤١٦/٦ ، كتاب بدء الخلق ، باب (١١) صفة أبلّيس وجنوده ، حديث رقم (٣٢٨٩) .

وأخرجه أيضاً الترمذى فى (السنن) ٨٢٠٨٠/٥ كتاب الأدب ، باب (٧) ما جاء إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب ، باب (٨) ما جاء إن العطاس فى الصلاة من الشيطان ، حديث رقم (٢٧٤٦) ، (٢٧٤٧) ، (٢٧٤٨) .

وأخرجه أيضاً ابن ماجه فى (السنن) : ٣١٠/١ - ٣١١ كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ، باب (٤٢) ما يكره فى الصلاة ، حديث رقم (٩٦٨) ، (٩٦٩) .

(٣) (سنن أبى داود) : ٢٦٨/٥ ، ٢١٩ ، كتاب الأدب ، باب ما جاء فى التثاؤب وباب فى كم مرة يشمت العطاس ، حديث رقم (٥٠٢٦) ، (٥٠٢٧) ، (٥٠٢٨) ، (٥٠٣٧) .

وخرج مسلم من حديث أسماعيل بن جعفر ، عن العلاء ، عن أبيه ،
عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ قال : التثاوب من الشيطان فإذا تثاوب
أحدكم فليكظم ما استطاع .

وخرج من طريق بشر بن المفضل ، قال : أخبرنا سهيل عن أبي
صالح ، قال : سمعت أبا لؤي سعيد الخدري يحدث أبي عن أبيه وقال : قال
رسول الله ﷺ إذا تثاوب أحدكم فليمسك يده على فيه ، فإن الشيطان يدخل .

ومن طريق عبد العزيز عن سهل عن عبد الرحمن بن أبي شيبة فذكره
أورده في الزهد قال ابن سينا العطاس حركة حاصلة من الدماغ لدفع خلط أو
مؤذ آخر باستعانه من الهواء دفعاً من طريق الأنف ، والفم ، والعطاس للدماغ
كالسعال للرئة وما يليها . قال : والعطاس أنفع الأشياء لتخفيف الرأس وهو مما
يعين على نقض الفضول المحتبسة ويسهل للأولاد وخروج المشيمة وينقل ثقل
الرأس انتهى ، فلهذا كان العطاس يدل على العطاس وخفه البدن وسعة المنافذ
وذلك محبوب إلى الله تعالى فإن المنافذ إذا تسعت وضائق على الشيطان وإذا
ضائق بالأخلاق المتولدة عن كثرة الطعام والشراب أتسعت للشيطان فتمكن من
الإنسان بتصرفه فيه وذلك لأن الشبع داع إلى الفضول فإن البطن إذا اشبع طغت
الجوارح وتصرفت من الحركة والنظر والسمع والكلام ، قواطع للعد عن
المقصود وحينئذ يكثر التثاوب لثقل البدن وامتلأه واسترخائه وميله إلى الكسل
فلذلك أضافه الرسول ﷺ إلى الشيطان فقال : التثاوب من الشيطان لأنه يدعو
إلى الشهوات التي يكرها العبد فكره الله التثاوب لذلك والمراد التحذير من السبب
الذي يتولد منه التثاوب وهو التوسع في النماكل وإكثار الأكل المستلزم كثرة
الشرب المتولد عنهما النوم الكثير والكسل المبطئ عن القيام بوظائف العبادة
والتثاقل عن أدائها فإذا تقرر ذلك فقد عصم الله رسوله ﷺ عن أن يصدر عنه
ما يكرهه الله تعالى من الأقوال والأفعال والأحوال ، ولم يجعل للشيطان عليه
سبيلاً بوجه من الوجوه ولا حال من الأحوال ، فلا يكون منه شيء مما ينسب إلى
الشيطان ابداً ليظهر الله له في ذلك كله



الرابعة والخمسون : أنه قد أقر ببعثه ﷺ جماعة قبل ولادته وبعدها وقبل مبعثه

كورقه بن نوفل وحبيب بن النجار وتبع وغيرهم كما تقدم ذكره فيما سلف^(١)

(١) أفرد الحافظ ابو نعيم الأصبها في الفصل السادس من (دلائل النبوة) . وترجم عليه : توقع الكهان وملوك الأرض بعثته ﷺ ، ويشمل على (٥) أحاديث تضمنت قول سيف بن ذي يزن عن النبي ﷺ : هذا زمنه الذي يولد فيه ، اسمه محمد ، بين كنفه شامة ، يموت أبوه وهو في بطن أمه ، ويكلفه جده وعمه ، وقد وجدناه مراراً - والله باعته جهاداً ، وجاعل له منا أنصاراً ، يعزبهم أوليائه ، وبذل بهم أعداءه ، ويضرب بهم الناس عن عرض ، ويستبيح بهم كرائم الأرض ، ويعبد الرحمن ، ويدحر الشيطان ، ويخمد النيران ، ويكسر الأوثان ، قوله فصل ، وحكمه عدل ، يأمر بالمعروف ويفعله ، وينهى عن المنكر ويبطله ...

قال عبدالمطلب : نعم أيها الملك ، أنه كان لى ابن وكنت به عبياً ، وعليه رقيقاً ، فزوجته كريمة من كرائم قومي ، أمة بنت وهب بن عبدمناف بن زهرة ، فجاءت بغلام سميته محمداً ، مات أبوه وأمّه ، وكفلته أنا وعمه ، بين كنفه شامة ، وفيه كل ما ذكرت من علامة .

قال سيف بن ذي يزن : إن الذى ذكرت لك كما ذكرت لك ، فاحتفظ بابنك ، واحذر عليه اليهود ، فإنهم له اعداء ، ولن يجعل الله لهم عليه سبيلاً ، واطو ما ذكرت لك ، دون هؤلاء الرهط اللين معك ، فإنى لست آمن أن تدخلهم النفاسة ، من أن تكون له الرياسة ، فيبيغون له الغوائل ، وينصبون له الحبال ، وهم فاعلون أو أنباؤهم ، ولولا أنى أعلم أن الموت مجتاحى قبل مبعثه ، لسرت إليه بخلبي ورجلى ، حتى أصير يثرب دار ملكى ، فإنى أجد فى الكتاب الناطق والعلم السابق ، أن يثرب استحكام أمى ، وموضع قبره ، وأهل نصرته ، ولوى أنى امه من الآفات ، وأحذر عليه العاهات ، ولأوطأت أسنان العرب كعبة ، ولأ علنت على حدثه من سنه ذكره ، ولكنى صارف إليك ذلك من غير تفصيل بمن معك .

= ثم أجزل لهم العطاء وقال لعبدالمطلب : إذا كان رأس الحول فاتينى عجبته ، وما يكون من أمره ، فهلك ابن ذى يزيد قبل رأس الحول ، وكان عبدالمطلب يقول : لا يغبطنى يا معشر قريش رجل منكم بجزيل عطاء الملك وإن كثر ، فإنه إلى تفاد ، ولكن ليغبطنى بما يبقى لى شرفه وذكره ، ولعقبى من بعدى ، وكان إذا قيل له : ما ذاك ؟ قال : سيعلن ولو بعد حين . [يغنى نبوة رسول الله ﷺ] . (دلائل أه نعيم) : ١ / ٩٧ - ٩٩ ، حديث رقم (٥٠) مختصراً .

ومن ذلك قول زيد بن عمرو بن نفيل لعامر بن ربيعة : فانا أنتظر نبياً من ولد اسماعيل ، من بنى عبدالمطلب اسمه أحمد ، ولا أرانى أدركه ، فأنا يا عامر أو من به ، وأصدقه ، وأشهد أنه بنى ، فإن طالت بك المدة فرايته فأقرته من السلام ، وسأخبرك يا عامر ما نعته ، حتى لا تخفى عليك ، قلت : هلم ، قال : هو رجل ليس بالقصير ولا بالطويل ، ولا بكثير الشعر ، ولا بقليله ، وليس تغارق عينيه حمرة ، وخاتم النبوة بين كتفيه ، واسمه أحمد ، وهذا البلد مولده ومبعثه حتى يخرج قومه منها ، ويكرهون ما جاء به حتى يهاجر إلى يثرب ، فيظهر أمره ، فإياك أن تخدع عنه ، فإنى بلغت البلاد كلها اطلب دين إبراهيم الخليل عليه السلام ، وكل من أسال من اليهود والنصارى والمجوس يقول : هذا الدين وراءك ، وينعتونه مثل ما نعته لك ، ويقولون : لم يبق نبي غيره . (المرجع السابق) : حديث رقم (٥٢) مختصراً .

ومن ذلك قول هرقل لدحية الكلبي حين قدم عليه بكتاب رسول الله ﷺ ويحك ، والله إننى لأعلم أن صاحبك النبي مرسل ، وأنه للذى كنا ننتظره نجده فى كتبنا ، ولكنى أخاف الروم على نفسى ، ولولا ذلك لا تبعته . (المرجع السابق) : حديث رقم (٥٣) مختصراً .

ومن ذلك قول قس بن ساعدة الإيادى : إن لله ديناً هو أحب الأديان إليه من دينكم الذى أنتم عليه ، مالى أرى الناس يذهبون ولا يرجعون ، أرضوا بالمقام هناك فأقاموا ؟ أم تركوا هناك فناموا ؟ ثم قال : اقسم قس قسماً براً لا إثم فيه ، ما لله على الأرض وبين هو أحب غليه من دين اظلمكم إيانه ، وأدر لكم أو أنه ، طولى لمن أدركه فاتبعه ، وويل لمن أدركه ففارقه . فقال رسول الله ﷺ : يرحم الله قس بن ساعدة ، لأرجو أن يأتى يوم القيامة أمة واحدة (المرجع السابق) : حديث رقم (٥٥) مختصراً . (دلائل البيهقى) : ٣ / ١٠٣ . =

الخامسة والخمسون : كان ﷺ لا ينزل عليه الذباب

قال العزفي السبتي في كتاب (أعذب الموارد واطيب الموالد) وقال ابن سبع في كتاب (الشفا) أنه ﷺ لم يقع على ثيابه ذباب قط قال : الإمام أبو الحسن علي بن أحمد بن إبراهيم التجيبي الحراني رحمه الله ولذلك لبد ﷺ رأسه في الاحدام بالعسل لما كان آمنا من نزول الذباب عليه ويقال : أنه لم يتسخ له ثوب قط ولا يقمل له ثوب قط^(١) .



= وأما مقالة ورقه بن نوفل لخديجة رضى الله عنها : حين جاء الوحي أول مرة للنبي ﷺ فمشهورة ، امسكنا عن ذكرها لاشتغالها خشية الإطالة ، وهي مبثوثة في كتب السيرة في أبواب (كيف كان بدء الوحي للنبي ﷺ) .
(١) (تاريخ الخميس) : ١ / ٣١٩ .

السادسة والخمسون : كان له ﷺ إذا نسي الاستثناء أن يستثنى له إذا ذكر وليس لغيره أن يستثنى إلا في صلة اليمين

خرج الطبراني في (معجمه الكبير) من طريق الوليد بن مسلم قال :
حدثنا عبدالعزيز بن حسين عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن ابن عباس
رضي الله تبارك وتعالى عنه ، في قوله تعالى : ﴿ وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾^(١)
قال : إذا نسيت الاستثناء فاستثنى ، إذا ذكرت الاستثناء وذكر ابن شاهين أن من
جملة شعب الإيمان الاستثناء في كل كلام وأورد بسند ضعيف عن أبي هريرة
يرفعه لا يتم إيمان المرء حتى يستثنى في كل حديث أو قال : في كل كلامه^(٢) .

(١) الكهف : ٢٤ .

(٢) قال صاحب التحرير والتنوير إن المشركين لما سألوا النبي ﷺ ، عن أهل الكهف وذى القرنين
وعدهم بالجواب عن سؤالهم من الغد ، ولم يقل " إن شاء الله " فلم يأتهم جبريل عليه السلام -
بالجواب إلا بعد خمسة عشر يوما . وقيل : بعد ثلاثة أيام كما تقدم ، أى فكان تأخير الوحي إليه
بالجواب عتابا ، رمزيا من الله لرسوله ﷺ ، كما عاقب سليمان - عليه السلام فيما رواه
البخارى : " أن سليمان قال : لأطوفن الليلة على مائة امرأة تلد كل واحدة ولداً يقاتل في سبيل
الله ، فلم تحمل منهن إلا واحدة ولدت شق غلام " . ثم كان هذا عتابا صريحا فإن رسول الله
ﷺ ، لما سئل عن أهل الكهف وعد بالإجابة ونسى أن يقول " إن شاء الله " كما نسي سليمان ،
فأعلم الله رسوله بقصه أهل الكهف ، ثم نهاه عن أن يعد بفعل شيء دون التقييد بمشيئته الله .

ومقتضى كلام الكسائي والأخفش والفراء أنه مستثنى من جملة " إني فاعل ذلك غدا "
فيكون مستثنى من كلام النبي ﷺ . المنهى عنه ، أى الإقولا مقترنا بـ (إن شاء الله)
فيكون المصدر المنسبك من (أن) ، والفعل في محل نصب على نزع الخافض وهو باء
الملابسة . والتقدير : إلا بـ (إن شاء الله) . أى بما يدل على ذكر مشيئته الله . لأن ملابسة
القول الحقيقية المشيئة محال ، فلم أن المراد تلبسه بذكر المشيئة بلفظ (إن شاء الله) ونحوه .
فالمراد بالمشيئة إذن الله له .

وقد جمعت هذه الآية كرامة للنبي ﷺ ، من ثلاث جهات :

السابعة والخمسون : أنه كان ﷺ لا ينطق عن الهوى

وعدها ابن الفارض^(١) من خواصه وقد تقدم هذا^(٢)

= الأولى : أنه اجاب سؤله ، فبين لهم ما سأله إياه على خلاف عادة الله مع المكابرين .

الثانية : أنه علمه علما عظيما من أدب المبوّة .

فنظم الآية أن اللام فى قوله (لشيئ) ليست اللام التى يتعدى بها فعل القول إلى المخاطب بل هى لام العلة ، أى لا تقولن : إني فاعل كذا لأجل شيئ تعديه . فاللام بمنزلة (فى) . و " غدا " مستعمل فى المستقبل مجازا وليست كلمه (غدا) مراداً بها اليوم الذى يلى يومه ، ولكنه مستعمل فى معنى الزمان المستقبل ، كما يستعمل اليوم بمعنى زمان الحال ، والأمس بمعنى زمن الماضى . (تفسير التحرير والتنوير) : ١٥ / ٢٩٥ - ٢٩٧ .

(١) هو الشرف ابن الفارض أبو حفص وأبو القاسم عمر بن أبى الحسن ، على بن المرشد بن على ، الحموى الأصل ، المصرى المولد والدار والوفاة ، المعروف بابن الفارض ، المنعوت بالشرف .

له ديوان شعر لطيف ، وأسلوبه فيه رائق ظريف ، ينحو منحى طريقة الفقراء ، وله قصيده مقدار ستمائة بيت على اصطلاحهم ومنحهم .

قال ابن خلكان : وسمعت أنه كان رجلاً صالحاً كثير الخير ، على قدم التجرد ، جاور بمكة ، زادها الله تعالى شرفا زماناً ، وكان حسن الصحبة ، محمود العشرة ، أخبرنى عنه بعض أصحابه أنه ترنم يوماً وهو فى بيت الحريرى ، صاحب (المقامات) .

وكانت ولادته فى الرابع من ذى القعدة سنة ست وسبعين وخمسمائة بالقاهرة ، وتوفى بها يوم الثلاثاء الثانى من جمادى الأولى سنة اثنتين وثلاثين وستمائة ، ودفن من الغد بسفح المقطم ، رحمه الله تعالى والفاضل : بفتح الفاء وبعد الألف راء وبعدها ضاد معجمة ، وهو الذى يكتب الفروض للنساء على الرجال . له ترجمه فى (وفيات الأعيان) : ٣ / ٤٥ - ٤٥٦ ، ترجمة رقم (٥٠٠) ، (ميزان الاعتدال) : ٢ / ٢٦٦ ، ترجمة رقم (٦١١٠) ، (سير أعلام النبلاء) : ٢٢ / ٣٦٨ - ٣٦٩ ، ترجمة (٢٣٢) ، (لسان الميزان) : ٤ / ٣٦٤ - ٣٦٦ ، (شذرات الذهب) : ٥ / ١٤٩ - ١٥٣ .

الثامنة والخمسون : النهى عن طعام الفجأة إلا له ﷺ خصوصية

قال أبو العباس بن القاص : ونهى الرسول ﷺ عن طعام الفجأة وقد فاجأه أبو الدرداء على طعامه فأمره بأكله وكان ذلك خاصاً له ﷺ قال البيهقي : لا أحفظ النهى عن طعام للفجأة من وجه يثبت ثم أورد حديث أبى داود^(١) من رواية درست بن زياد عن أبان بن طارق عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً من دعى فلم يجب فقد عصى الله ورسوله ومن دخل على غير دعوة فقد دخل سارقاً وخرج مغيراً وعد القضاءى أيضاً هذه من الخصائص .

= (٢) الهوى : ميل النفس إلى ما تحبه أو تحب أن تفعله ، دون أن يقتضيه العقل السليم الحكيم ، ولذلك يختلف الناس فى الهوى ، ولا يختلفون فى الحق ، وقد يحب المرء الحق والصواب ، فالمراد بالهوى إذا أطلق أنه الهوى المجرد عن الدليل .

ونفى النطق عن الهوى ، يقتضى نفي جنس ما ينطق به ، عن الاتصاف بالصدور عن هوى ، سواء كان القرآن أو غيره من الإرشاد النبوى ، بالتعليم ، والخطابة ، والموعظة ، والحكمة ، ولكنه القرآن هو المقصود ، لأنه سبب هذا الرد عليهم .

واعلم أن تنزيهه ﷺ عن النطق عن هوى ، يقتضى التنزيه على أن يفعل أو يحكم عن هوى ، لأن التنزه عن النطق عن هوى أعظم مراتب الحكمة ، ولذلك ورد فى صفة النبى ﷺ : أنه يمزح ولا يقول إلا حقاً .

وإن كان النبى ﷺ ينطق بغير القرآن عن وحى ، كما فى حديث الحديبية ، فى جوابه الذى سأله : ما يفعل المعتمر ؟ وكقوله : إن روح القدس نفث فى روعى أن نفساً لن تموت حتى تستكمل أجلها ، ومثل جميع الأحاديث القدسية التى فيها : قال الله تعالى ، ونحوه .

فهذه الآية بمعزل عن إيرادها فى الاحتجاج لجواز الاجتهاد للنبى ﷺ ، لأنها كان نزولها فى أول أمر الإسلام ، وإن كان الأصح أن يجوز له ﷺ الاجتهاد ، وأنه وقع منه ، وهى من مسائل اصول الفقه . (تفسير التحرير والتنوير) : ٢٧ / ٩٣ - ٩٤ .

(١) (سنن أبى داود) : ٤ / ١٢٥ ، كتاب الأطعمة ، باب (١) ما جاء فى إجابة الدعوة ، حديث رقم (٣٧٤١) .

التاسعة والخمسون : عصمته ﷺ من الناس

عدها القضاء من الخصائص وقد تقدم الكلام عليها^(١).

- درست بن زياد ضعيف من الثامنة ، وقوله : " فقد عصى الله ورسوله " احتج بهذا من قال بوجوب الإجابة إلى الدعوة ، لأن العصيان لا يطلق إلا على ترك الواجب .
وقال فى (المرقاة) : والحاصل أنه ﷺ علم أمته مكارم الأخلاق البهية ، ونهاهم عن الشوائب الدنية ، فإن عدم إجابة الدعوة من غير حصول المعذرة يدل على تكبر النفس ، والرعونة ، وعدم الألفة والمحبة ، والدخول من غير دعوة يشير إلى حرص النفس ودناءة الهمة ، وحصول المهانة والمذلة ، فالخلق الحسن هو الاعتدال بين الخلقين المذمومين .
قال المنذرى : فى إسناده إيان بن طارق البصرى ، سئل عنه أبوزرعة الرازى ، فقال : شيخ مجهول ، وقال أبو أحمد بن عدى : وأبان بن طارق لا يعرف إلا بهذا الحديث ، وهذا الحديث معروف به ، وليس له أنكر من هذا الحديث ، وفى إسناده أيضاً درست بن زياد ولا يحتج بحديثه ، ويقال : هو درست بن حمزة ، وقيل : بل هما أثنان ضعيفان . (عون المعبود) :
١٤٧ / ٥ - ١٤٨ .

(١) قال تعالى : ﴿ واللّه يعصمك من الناس ﴾ ، والعصمة هنا الحفظ والوقاية من كيد أعدائه ، و" الناس " فى الآية مراد به الكفار من اليهود والمنافقين والمشركين ، لأن العصمة بمعنى الوقاية تؤذن بخوف عليه ، وإنما يخاف عليه أعداءه لا أحبائه ، وليس فى المؤمنين عدو لرسوله ، فالمراد بالعصمة من اغتيال المشركين ، لأن ذلك هو الذى كان يهجم النبى ﷺ ، إذا لو حصل ذلك لتعطل الهدى الذى كان يحبه النبى للناس ، إذ كان حريصاً على هدايتهم ، ولذلك كان رسول الله ، لما عرض نفسه على القبائل فى أول بعثته ، يقول لهم " أن تمنعوني حتى أبين عن الله ما بعثنى به - أو - حتى أبلغ رسالات ربى " . فأما ما دون ذلك من أذى وإضرار فذلك مما نال رسول الله ﷺ ليكون ممن أذى فى الله : فقد رماه المشركون بالحجارة حتى أدموه وقد شج وجهه ، وهذه العصمة التى وعد بها رسول الله قد تكرر وعده بها فى القرآن كقوله ﴿ فسيفيكهم الله ﴾ وفى غير القرآن . فقد جاء فى بعض الآثار أن رسول الله ﷺ أخبر وهو بمكة أن الله عصمه من المشركين .

الستون : عصمته ﷺ من الأعلام السيئة

وقد عدها القضاعى فى الخصائص ويؤيده ما رواه يونس بن بكير ، عن ابن إسحاق ، قال : حدثنى يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأخنس ، عن الزهرى ، عن عبيدالله بن عبدالله بن عتبة بن مسعود عن عائشة رضى الله عنها قالت : دخل على رسول الله ﷺ وهو يصدع ، وأنا اشتكى رأسى ، فقلت : وارأساه فقال : بل أنا والله يا عائشة وارأساه .

ثم قال : وما عليك لومت قبلى فوليت أمرك ، وصليت عليك وواريتك فقلت والله إنى لأحسب لو كان ذلك ، لقد خلوت ببعض نسائك فى بيتى فى آخر النهار ، فأعرست بها ، فضحك . ثم تمادى برسول الله ﷺ وجعه فاستقر برسول الله ﷺ وهو يدور على نسائه فى بيت ميمونة ، فاجتمع إليه أهله ، فقال العباس : إنا لنرى برسول الله ذات الجنب ، فهلموا فلنلده فلدوه ، وأفاق وقال : من فعل هذا ، فقالوا : عمك العباس تخوف أن يكون بك ذات لجنب ، فقال رسول الله ﷺ إنها من الشيطان ، وما كان الله ليسلطه على ، لا يبقى فى البيت أحد إلا لدنموه الأعمى العباس ، فلد أهل البيت كلهم ، حتى ميمونه ، وإنها لصائمه يومئذ ، ولذلك بعين رسول الله ﷺ الحديث [ثم استأذن رسول الله ﷺ نساءه ، يمرض فى بيتى فخرج رسول الله ﷺ إلى بيتى ، وهو بين العباس وبين رجل آخر - لم تسميه - تخط قدماه بالأرض إلى بيت عائشه . قال عبيدالله : فحدثت هذا الحديث ابن عباس فقال : تدرى من الرجل الآخر الذى مع العباس ما لم تسميه عائشه ؟ قلت : لا قال : هو على بن أبى طالب رضى الله تبارك وتعالى عنه ^(١)] .

(١) (دلائل النبوة) : ٧ / ١٦٩ - ١٧٠ ، باب ما جاء فى إشارته إلى عائشة رضى الله عنها فى ابتداء مرضه بما يشبه النعى .

وفى روايه ذلك داء ما كان الله ليعذبني به وفى رواية للطبرانى : إني أكرم على الله من أن يعذبني بها .

وفى رواية أخرى وهى من الشيطان وما كان الله ليسلطها علىّ ، وفى روايه ما كان الله ليميتني بسئ الأسقام أو قال : الأمراض وقد كان ﷺ يقول فى دعائه اللهم إني أعوذ بك من الجنون والجذام وسئ الأسقام .

خرجه النسائي^(١) من حديث همام ، عن قتادة عن أنس ، أن النبي ﷺ كان يقول : اللهم إني أعوذ بك من الجنون والجذام والبرص وسئ الأسقام .

= وبسببائه أخرى فى (فتح البارى) : ١٠ / ١٥٢ ، كتاب المرضى باب (١٦) ما رخص للمريض أن يقول وارأساه ، حديث رقم (٥٦٦٦) وذكر أيضا فى كتاب الطب ، باب (٢١) اللدود ، ولفظه من حديث عائشه : لدنائه فى مرضه ، فجعل يشير إلينا أن لا تلدونى ، فقلنا : كراهيه المريض للدواء ، فلما افاق ، قال : ألم أنحكم أن تلدونى ؟ قلنا : كراهيه المريض للدواء ، فقال : لا يبقى أحد فى البيت إلا لد وأنا أنظر ، إلا العباس فإنه لم يشهدكم .

و ١٠ / ٢٠٤ ، حديث رقم (٥٧١٢) ، ١٢ / ٢٦٤ ، كتاب الديات ، باب (١٤) القصاص بين الرجال والنساء فى الجراحات ، حديث رقم (٦٨٨٦) ، ٢٨٠ ، باب (٢١) إذا أصاب قوم من رجل هل يعاقب أم يقتص منهم كلهم ؟ ، حديث رقم (٦٨٩٧) ، ١٣ / ٢٥٤ ، كتاب الأحكام ، باب (٥١) الاستخلاف ، حديث رقم (٧٢١٧) . (مسلم بشرح النووي) : ١٤ / ٤٥٠ ، كتاب السلام ، باب (٢٧) كراهة التدوى باللدود ، حديث رقم (٢٢١٣) .

وأخرجه الإمام أحمد فى (المسند) : ٧ / ٧٩ ، من حديث السيدة عائشه حديث رقم (٢٣٧٤٢) .

وأخرجه الترمذى فى (السنن) : ٤ / ٣٤٠ ، كتاب الطب ، باب (٩) ما جاء فى السعوط وغيره ، حديث (٢٠٤٧) ولفظه : إن خير ما تداويتم به اللدود والسعوط والحجامه وقال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب ، وهو حديث من طريق عباد بن منصور ، وهذا دليل على أن ليس كل ما روى الضعيف ، فهذا حديث صحيح والحديث له روايات صحيحة .

(١) (سنن النسائي) : ٨ / ٦٦٤ ، كتاب الاستعاذه : باب (٣٦) الاستعاذه من الجنون ، حديث رقم (٥٥٠٨) . (٥٤٩٥) .

وخرجه أبو داود^(١) من حديث حماد ، عن قتادة ، عن أنس بهذا ،
وخرجه أبوبكر بن أبي شيبة^(٢) عن حديث حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس أن
النبي ﷺ كان يقول : بنحوه وقال : ومن سوء الأسقام .

الحادية والستون : أن الملائكة قاتلت معه ﷺ يوم بدر ولم تقاتل مع أحد من قبله

كما تقدم ذكره وعد القضاعي ذلك من الخصائص^(٣) .

الثانية والستون : كان ﷺ لا يشهد على جور

وعد ذلك القضاعي من خصائصه ووجه كون هذا من الخصائص أن لا
يشهد على جور ، ظاهراً ولا باطناً ومن عداه قد شهد على الجور وفي طبقاته
ليس يجوز لقصوره عن إدراك ما بطن عنه في ذلك^(٤) .

(١) (سنن أبي داود) : ٢ / ١٩٤ - ١٩٥ ، كتاب الصلاة ، باب (٣٦٧) في الاستعاذة ،
حديث رقم (١٥٥٤) .

(٢) (مصنف ابن أبي شيبة) : ٦ / ١٨ ، كتاب الدعاء ، حديث رقم (٢٩٢١٠) ، وأخرجه
الإمام أحمد في (المسند) : ٤ / ٤٤ ، من حديث أنس بن مالك حديث رقم (١٢٥٩٢) .

(٣) سبق تخريجه في أحداث غزوة بدر وغيرها .

(٤) (فتح الباري) : ٥ / ٢٦٤ - ٢٦٦ ، كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها ، باب (١٣)
الإشهاد في الهبة ، حديث رقم (٢٥٨٧) ، وقال الحافظ في (الفتح) : ولمسلم في رواية عروة
وحديث البراء معاً ، ووقع في رواية أبي حريز بمهملة وراء ثم زاي بوزن عظيم عند ابن
حبان والطبراني عن الشعبي " أن النعمان خطب بالكوفة فقال : إن والد بشير بن سعد أتى النبي
ﷺ فقال : إن عمرة بنت رواحة نفست بغلام ، وإنني سميت النعمان ، وإنها أبت أن تربيته حتى
جعلت له حديقة من أفضل مال هولي وأنها قالت : أشهد على ذلك رسول الله ، وفيه قوله ﷺ :
(لا أشهد على جور) .

الثالثة والستون : كان ﷺ يرى في الثريا أحد عشر نجماً^(١)

كما ذكره القاضي عياض^(٢) في كتاب الشفاء وذكر السهيلي لا تزيد على تسعة انجم فيما يذكرون [٣].

(١) قال القاضي عياض : وقد حكى عنه ﷺ أنه كان يرى في الثريا أحد عشر نجماً ، وهذه كلها محمولة على رؤيه العين ، وهو قول أحمد بن حنبل وغيره ، وذهب بعضهم إلى ردها إلى العلم والظواهر تخالفه ولا إحالة في ذلك ، وهى من خواص الأنبياء وخصالهم ، كما أخبرنا أبو محمد عبدالله بن أحمد العدل من كتابه ، حدثنا أبو الحسن المقرئ الفرغاني ، حدثنا أم القاسم بنت أبي بكر ، عن أبيها ، حدثنا الشريف أبو الحسن على بن محمد الحسنى ، حدثنا محمد بن محمد بن سعيد ، حدثنا محمد بن أحمد بن سليمان ، حدثنا محمد بن محمد بن مرزوق ، حدثنا همام ، حدثنا الحسن ، عن قتادة ، عن يحيى ، عن أبي هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه عن النبي ﷺ ، قال : لما تجلى الله عز وجل لموسى عليه السلام ، كان يبصر النملة على الصفا في الليلة الظلماء مسيرة عشرة فراسخ ، ولا يبعد على هذا أن يختص نبينا ﷺ بما ذكرناه من هذا الباب .

(٢) هو الإمام العلامة الحافظ الأرواح ، شيخ الإسلام ، القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن عياض اليحصبي الأندلسي ، ثم السبتي المالكي - ولد سنة ست وسبعين وأربع مائه ، تحول جدهم من الأندلس إلى فاس ، ثم سكن سبتة . رحل إلى الأندلس سنة بضع وخمس مائة ، وروى عن القاضي أبي على بن سكرة الصدفى ، ولازمه ، وعن أبي بحر بن العاص ، وعدة . وتفقه بأبى عبدالله محمد بن عيسى التميمي ، والقاضي محمد بن عبدالله المسيلي ، واستبحر من العلوم ، وجمع وألف ، وسارت بتصانيفه الركبان ، واشتهر اسمه في الآفاق . قال خلف بن بشكوال : هو من اهل العلم والتفنن والذكاء والفهم . قال القاضي شمس الدين في (وفيات الأعيان) : هو إمام الحديث في وقته ، وأعرف الناس بعلومه ، وبالنحو واللغة وكلام العرب وأيامهم وأنسابهم ، وكل تواليفه بديعة ، وله شعر حسن . قلت : تواليفه لنفسية ، وأجلها وأشرفها كتاب (الشفا) لولا ما قد حشاه بالاحاديث المفتعلة ، عمل إمام لا نقد له في فن الحديث ولا ذوق ، والله يثيبه على حسن قصده ، وينفع به — (شفاؤه) ، وقد فعل .

الرابعة والستون : بياض إبطه ﷺ من خصائصه ﷺ بخلاف غيره فإنه أسود لأجل الشعر^(١)

ذكره أبو نعيم في كتاب دلائل النبوة فقال : بياض إبطه ﷺ من علامات نبوته وقد جاء في أحاديث عديدة ذكر بياضه منها : كان إذا سجد جافى بين أعضائه حتى يرى من خلفه عقرة أبطيه ، العقرة : البياض ليس بالناصع والله أعلم .



- وقد حدث عن القاضي خلق من العلماء ، منهم الإمام عبدالله بن محمد الأشيري ، وأبو جعفر ابن القصير الغرطاطي ، والحافظ خلف بن بشكوال .

توفي في سنة أربع وأربعين وخمسمائة بمراكش ، ومات ابنه في سنة خمس وسبعين وخمسمائة . وفيها مات شاعر زمانه القاضي أبو بكر أحمد بن محمد بن حسين الأرجاني قاضي تستر ، والعلامة المصنف أبو جعفر أحمد بن علي بن أبي جعفر البيهقي ، والمسند بهراة أبو المحاسن أسعد بن علي بن المرفق ، ومحدث حلب أبو الحسن علي بن سليمان المرادي القرطبي .
(٣) في الأصل : " وذكر السهيلي أنه ﷺ وصفاته أنها لا تزيد على تسعة أنجم فيما يذكرون وما أثبتناه أليق بالصواب .

(١) (فتح الباري) : ٢ / ٦٥٦ - ٦٥٧ ، كتاب الاستسقاء ، باب (٢١) ، (٢٢) رفع الناس أيديهم مع الإمام في الاستسقاء ، حديث رقم (١٠٣٠) ، (١٠٣١) .

(مسلم بشرح النووي) : ٤ / ٤٥٧ - ٤٥٨ ، كتاب الصلاة ، باب (٤٦) ما يجمع صفة الصلاة ، حديث رقم (٢٣٥) ، (٢٣٦) .

(المسند) : ١ / ٥٦٥ ، حديث رقم (٣١٨٧) ، ٥٨٤ ، حديث رقم (٣٣١٨) .

(كنز العمال) : ٨ / ١٣٠ ، السجود وما يتعلق به حديث رقم (٢٢٢٣٩) .

الخامسة والستون : كان ﷺ لا يحب الطيب فى الاحرام لأن الطيب من أسباب الجماع

ادعى المهلب بن أبى صفرة المالكى أنه ﷺ كان لا يتجنب الطيب فى الإحرام ونهانا عنه لضعفنا عن ملك الشهوات ، إذا الطيب من أسباب الجماع فيكون ذلك من الخصائص وقد خولف المهلب فى هذه الدعوى^(١)

(١) أخرج البخارى فى الحج ، باب (١٨) الطيب عند الإحرام ، وما يلبس إذا أراد أن يحرم ، ويترحل ويدهن ، حديث رقم (١٥٣٩) ، عن عائشة رضى الله عنها زوج النبى ﷺ قالت : " كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه حين يحرم ، ولحله قبل قبل أن يطوف بالبيت " .
قال الحافظ فى (الفتح) : وادعى بعضهم أن ذلك من خصائصه ﷺ قاله المهلب ، وأبو الحسن القصار ، وأبو الفرج من المالكية ، قال بعضهم : لأن الطيب من دواعى النكاح ، فنهى الناس عنه ، وكان هو أملك الناس لإربه ففعله ، ورجمه ابن العربى بكثرة ما ثبت له من الخصائص فى النكاح ، وقد ثبت عنه أنه قال " حبيب إلى النساء والطيب " . أخرجه النسائى من حديث أنس ، وتعقب بأن الخصائص لا تثبت بالقياس . وقال المهلب : إنما خص بذلك لمبا شرته الملائكة لأجل الوحي ، وتعقب بأنه فرع ثبوت الخصوصية وكيف بها ، ويردها حديث عائشة بنت طلحة المتقدم .

وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن عائشة قالت : " طيبت أبى بالمسك لإحرامه حين أحرم " ويقولها " طيبت رسول الله ﷺ بيدى هاتين أخرجه الشيخان من طريق عمر بن عبدالله بن عروة ، عن جدة ، عنها ، وسيأتى من طريق سفيان ، عن عبدالرحمن بن القاسم بلفظ " وأشارت بيديها " واعتذر بعض المالكية بأن عمل أهل المدينة على خلافه ، وتعقب بما رواه النسائى ، من طريق أبى بكر بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام ، أن سليمان بن عبدالملك لما حج جمع ناساً من أهل العلم - منهم القاسم بن محمد ، وخارجة بن زيد ، وسالم ، وعبدالله ابنا عبدالله بن عمر ، وعمر بن عبدالعزيز ، وأبو بكر بن عبدالرحمن بن الحارث . فسألهم عن التطيب قبل الإقاضة ، فكلهم امر به - فهؤلاء فقهاء أهل المدينة من التابعين ، قد اتفقوا على ذلك ، فكيف يدعى مع ذلك العمل على خلافه . (فتح البارى) : ٣ / ٥٠٩ - ٥١٠ .

**السادسة والستون : كان ﷺ يسأل الله تعالى
فى كل وقت بخلاف الأنبياء جميعاً
حيث لا يسألون الله تعالى إلا أن يؤذن لهم**

نقل القضاعى فى تفسيره فى قوله تعالى ﴿فلنولينك قبله ترضاهما﴾
عن بعضهم أنه ﷺ كان أخبر جبريل عليه السلام بما يجب من ذلك فأمره عن
الله تعالى أن يدعو الله تعالى ويسأله فيه ففعل لأن الأنبياء عليهم السلام لا
يسألون الله تعالى شيئاً إلا من بعد أن يأذن لهم وفى هذا نظر (١) .

**السابعة والستون : لم يكن القمل يؤذيه ﷺ
تعظيماً له وتكريماً**

قاله : ابن سبع فى كتاب (شفاء الصدر) (٢) .

الثامنة والستون : لم تهرم له دابة مما كان يركب ﷺ

كل دابة يركب عليها ﷺ بقيت على القدر الذى كان يركب عليها فلم
يهرم له مركب .

ذكره ابن سبع وقال : غريب ويعترض عليه بأن بغلة رسول الله ﷺ
ذهبت أسنانها من الهرم وعميت كما سيأتى ذكره .



(١) لم أجد ما يؤيد هذا رأى .

(٢) (تاريخ الخميس) : ١ / ٣١٩ .

التاسعه والستون : كان ﷺ إذا جلس
[كان] أعلى من جميع الناس
وإذا مشى بين الناس [كان] إلى الطول

ولم يكن أحد من الناس يماشيهِ إلا طاله . وذكره ابن سبع وقال : إنه حديث مشهور ^(١) ولم يكن أحد من الناس يماشيهِ إلا طاله ، ذكره ابن سبع وقال : إنه حديث مشهور .



(١) قال الحافظ أبو نعيم في (دلائل النبوة) : ولم يكن ﷺ بالقصير المتردد ، فكان ينسب إلى الربعة ينسب إلى الطول ولم يكن على ذلك يماشيهِ أحد من الناس ينسب إلى الطويلين فيطولهما رسول الله ﷺ ، وإذا فارقاه نسباً إلى الطول ، ونسب رسول الله ﷺ إلى الربعة . (دلائل أبي نعيم) : ٦٣٧/٢ حديث رقم (٥٦٦) .

السبعون : لم يكفر ﷺ لأنه كان مغفوراً له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر إلا أن يكون تعليماً للمؤمنين
كما فى عتقه ﷺ رقبه فى تحريم مارية عليها السلام

قال الزمخشري^(١) : فى سورة التحريم فى قوله تعالى : ﴿ قد فرض

(١) (الكشاف) : ٤ / ١١٣ ، القول فى سورة التحريم ، قال الإمام أحمد : ما أطلقه الزمخشري فى حق النبى ﷺ يقول واقتراء والنبى ﷺ منه براء ، وذلك أن تحريم ما أحله الله على وجهين اعتقاد ثبوت حكم التحريم فيه فهذا بمثابة اعتقاد حكم التحليل فيما حرمه الله عزوجل ، وكلاهما محظور لا يصدر من المتسمين بسمه الإيمان وإن صدر سلب المؤمن حكم الإيمان واسمه الثانى الامتناع مما أحله عزوجل ، وحمل التحريم بمجرد صحیح لقوله وحرمنا عليه المراضع من قبل أى منعنا لاغير ، وقد يكون مؤكداً باليمين مع اعتقاد حله وهذا مباح صرف حلال محض . ولو كان على المنع ترك المباح والامتناع منه غير مباح ، استحالت حقيقة الحال . بلا إشكال ، فإذا علمت بدون ما بين القسمين ، فعلى القسم الثانى تحمل الآية والتفسير الصحيح بعضده ، فإن النبى ﷺ حلف بالله لا أقرب مارية .

ولما نزلت الآية كفر عن يمينه ، ويدل عليه ﴿ قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم ﴾ ، وقال مالك فى المدونة : عن زيد بن أسلم إنما كفر النبى ﷺ فى تحريمه أم ولده لأنه حلف أن لا يقر بها ومثله عن الشعبي ، وهذا المقدار مباح ليس فى ارتكابه جناح ، وإنما قبل له لم تحرم ما أحل الله لك ، وفقاً به وشفقة عليه وتبويهاً لقدره ولمنصبه ﷺ أن يراعى مرضات أزواجه بما يشق عليه جرياً على ما ألف من لطف الله تعالى بنبىه ورفعته عن أن يخرج بسبب أحد من البشر الذين هم أتباعه ، ومن أجله خلقوا ليظهر الله كمال نبوته بظهور نقصانهم عنه . -

الله لكم تحلة أيمانكم^(١)﴾ فإن قلت : هل كفر رسول الله ﷺ لذلك قلت : عن الحسن أنه لم يكفر لأنه كان مغفوراً له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وإنما هو تعليم للمؤمنين ، وعن مقاتل إن رسول الله ﷺ أعتق رقبة في تحريم ماريه . والله أعلم .

= والزمخشري قطعاً لم يحمل التحريم على هذا الوجه لأنه جعله زلة فيلزمه أن يحمله على المحمل الأول . ومعاذ الله وحاش لله وأن أحاد المؤمنين حاشي أن يعتد تحريم ما أحل الله له فكيف لا يربأ بمنصب النبي عليه السلام عما يرتفع عنه منصب عامة الأمة ، وما هذه من الزمخشري إلا جراءة على الله ورسوله ، وإطلاق القول من غير تحرير وإيراز الرأي الفاسد بلا تخيير ، نعوذ بالله من ذلك ، وهو المستول أن يجعل وسيلتنا إليه تعظيماً لنبينا صلوات الله عليه وأن يجنبنا خطوات الشيطان ، ويقبلنا من عثرات اللسان . (تفسير القرآن العظيم) : ٤ / ١٢ ، وهذا خلاف لما ذكره الحافظ ابن كثير من حديث زيد بن أسلم أن رسول الله ﷺ أصاب أم إبراهيم في بيت بعض نسائه ، فقالت : أي رسول الله في بيتي وعلى فراشي ؟ فجعلها عليه حراماً ، قالت : أي رسول الله كيف يحرم عليك الحلال ؟ فحلف لها بالله لا يصيبها ، فأنزل الله تعالى ﴿ يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك ﴾ قال زيد بن أسلم فقله أنت على حرام لغو ، وهكذا روى عبدالرحمن بن زيد عن أبيه ، وقال ابن جرير أيضاً : حدثنا يونس ، حدثنا ابن وهب ، عن مالك ، عن زيد بن أسلم ، قال : قال لها " أنت على حرام والله لا أطوك " وقال القسطلاني في (المواهب اللدنية) : ٢ / ٦٥٤ - ٦٥٥ ، ومنها أنه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، قال الله تعالى : ﴿ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ [سورة الفتح : الآية ٢] قال الشيخ عز الدين بن عبدالسلام : من خصائصه ﷺ أنه أخبره الله تعالى بالمغفرة ولم ينقل أنه أخبره الله تعالى بالمغفرة ، ولم ينقل أنه أخبر أحداً من الأنبياء بمثل ذلك ، ويدل له قولهم في الموقف : نفسى نفسى .

وقد سبق إلى نحو هذا ابن عطية فقال : وإنما المعنى التشريف بهذا الحكم ، ولم تكن ذنوب البتة ، ثم قال : وعلى تقدير الجواز لا شك ولا ارتياب أنه لم يقع منه ﷺ ، وكيف يتخيل خلاف ذلك ﴿ وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى ﴾ . [سورة النجم : الآية ٤ - ٥] .

(١) سورة التحريم : ٢ .

الحادية والسبعون : إنه أسرى به ﷺ إلى سدره المنتهى ثم رجع إلى منزله فى ليلة واحدة وهذه من خصائصه ﷺ (١)

(١) (المواهب اللدنية بالمنح المحمدية) : ١ / ٢٧٣ - ٢٧٥ ، وقت الإسراء كان فى شهر ربيع الأول ، أسرى بروحه وجسده بقطة من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ، ثم عرج به من المسجد الأقصى إلى فوق سبع سموات ، ورأى ربه بعينى رأسه ، وأوحى الله إليه ما وأحى ، وقرض عليه الصلوات الخمس ، ثم انصرف فى ليلته إلى مكة ، فأخبر بذلك ، فصدقته الصديق ، وكل من آمن بالله . وكذبه الكفار واستوصفوه مسجد بيت المقدس ، فمثله الله له ، فجعل ينظر إليه ويصفه . قال الزهرى : وكان ذلك بعد المبعث بخمس سنين . حكاه عنه القاضى عياض ، ورجحه القرطبى والنووى . واحتج بأنه لا خلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة ، ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة ، بثلاث أو بخمس ، ولا خلاف أن فرض الصلاة كان ليلة الإسراء . وتعقب : بأن موت خديجة بعد المبعث بعشر سنين على الصحيح فى رمضان ، وذلك قبل أن تفرض الصلاة .

ويؤيده إطلاق حديث عائشة ، أن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلوات الخمس . ويلزم منه أن يكون موتها قبل الإسراء وهو المعتمد ، وأما التردد فى سنة وفاتها فيرده جزم عائشة بأنها ماتت قبل الهجرة بثلاث سنين ، قاله الحافظ ابن حجر .

وقيل : قبل الهجرة بسنة . قاله ابن حزم ، وادعى فيه الإجماع . وقيل : قبل الهجرة بسنة وخمسة أشهر ، قاله السدى وأخرجه من طريقه الطبرى والبيهقى ، فعلى هذا كان فى شوال . وقيل : كان فى رجب - حكاه ابن عبد البر ، وقبله ابن قتيبة وبه جزم النووى فى (الروضة) . وقيل : كان قبل الهجرة بسنة وثلاثة أشهر ، فعلى هذا يكون فى ذى الحجة ، وبه جزم ابن فارس .

وقيل : قبل الهجرة بثلاث سنين ، ذكره ابن الأثير ، وقال الحربى : إنه كان فى سابع عشر من ربيع الآخر ، كذا قال النووى فى (فتاويه) ، لكن قال فى شرح مسلم : فى ربيع الأول .

وقيل : كان ليلة السابع والعشرين من رجب ، واختاره الحافظ عبد الغنى بن سرور المقدسى .

اللهم الا أن يكون فى قوله فى الحديث حيث يقول : جبريل عليه السلام للبراق حين جمع لما أراد النبى ﷺ أن يركبه : اسكن فوالله ما ركبك خير منه وكذا فى قوله : فى الحديث فربط الدابة بالحلقه التى كانت تربط بها الأنبياء ما يدل على انه قد كان يسرى بهم إلا أنا نعلم أنه ﷺ لم يشاركه أحد منهم فى المبالغة فى التقريب والدنو منه والتعظيم ولهذا كانت منزلته فى الجنة أعلاها منزلة وأقربها إلى العرش كما جاء فى الحديث ثم سلوا الله لى الوسيله فإنها منزلة فى الجنة لا تنبغى إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن اكون أنا . فصلى الله عليه وسلم وقد تقدمت أحاديث الإسراء .

* * *

= وأما اليوم الذى يسفر عن ليلة الإسراء ، فليل الجمعة ، وقيل السبت ، وعن ابن دحية : يكون إن شاء الله يوم الاثنين ، ليوافق المولد والمبعث والهجرة والوفاة ، فإن هذه أطوار الانتقالات : وجوداً ونبوة ومعراجاً وهجرة ووفاة .
وقد سبق تخريج أحاديث الإسراء والمعراج فى موضعها من (إمتاع الأسماع) بتحقيقنا .

الثانية والسبعون : أنه ﷺ صاحب اللواء الأعظم يوم القيامة

وقد تقدم ذكر ذلك^(١) .

(١) راجع (إمتاع الأسماع) : ٢٢٤/٣ بتحقيقنا ، باب : وأما تفرد به بالسيادة يوم القيامة على جميع الأنبياء والرسل وأن آدم ومن دونه تحت لوائه ﷺ .

وأخرج الترمذى فى (المنن) : ٥٤٦/٥ ، كتاب المناقب ، باب (١) فى فضل النبي ﷺ ، حديث رقم (٣٦١٠) ، ولفظه : حدثنا الحسن بن يزيد الكوفى . حدثنا عبد السلام بن حرب ، عن ليث ، عن الربيع بن أنس بن مالك رضى الله تبارك وتعالى عنهم ، قال : قال رسول الله ﷺ أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا ، وأنا خطيبهم إذا وفدوا ، وأنا مبشرهم إذا أيسوا ، لواء الحمد يومئذ بيدي ، وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر .

وقال فى (تحفة الأحوذى) : ٤٦٥/٨ ، (لواء الحمد) اللواء بالكسر وبالمذ : الراية ، ولا يمسكها إلا صاحب الجيش ، قاله الجزرى فى النهاية .

قال الطيبي : لواء الحمد عبارة عن الشهرة وانفراده بالحمد على رؤوس الخلائق ، ويحتمل أن يكون لعمده لواء يوم القيامة حقيقة ، يسمى لواء الحمد . وقال الثوربشنى : لا مقام من مقامات عباد الله الصالحين ارفع وأعلى من مقام الحمد ، ودونه تنتهى سائر المقامات ، ولما كان نبينا سيد المرسلين ، أحمد الخلائق فى الدنيا والآخرة أعطاه لواء الحمد ليأوى إلى لوائه الأولون والآخرين ، وإليه الإشارة بقوله ﷺ : آدم ومن دونه تحت لوائى .

قال المباركفورى : حمل لواء الحمد على معناه الحقيقى هو الظاهر بل هو المتعين ، لأنه لا يصير إلى المجاز مع إمكان الحقيقة . " وما من نبى يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى " . قال الطيبي : نبى نكرة وقعت فى سياق النفي ، وأدخل عليه من الاستغراقية ، فيفيد استغراق الجنس ، وقوله : آدم فمن : إما بيان أو بدل من محله ، ومن فيه موصولة وسواء صلته ، وصح لأنه ظرف ، وأثر الفاء التفضيلية فى فمن سواه على الواو للترتيب .

الثالثة والسبعون : أنه ﷺ يبعث هو وأمته على فشنز من الأرض دون سائر الأمم

وقد تقدم ذكر ذلك عند ذكر الشفاعة .

الرابعة والسبعون : أن الله تعالى يأذن له ﷺ ولأمته في السجود في المحشر دون سائر الأمم

كما رواه ابن ماجة عن جبارة بن المغلس الحماقي ، ثنا عبد الأعلى بن
أبى المساور ، عن أبى بردة ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : إذا جمع الله
الخلائق يوم القيامة أذن لأمة محمد في السجود فيسجدون له طويلاً ، ثم يقال :
ارفعوا رؤوسكم فقد جعلنا عدوكم فداءكم من النار . وجبارة ضعيف وقد صح
من غير وجه أنهم أول الأمم يقضى بينهم يوم القيامة وتقدم سجوده ﷺ في
أحاديث الساعة (١) .

الخامسة والسبعون : أنه ﷺ صاحب الحوض المورود

وتقدمت الأحاديث في ذلك ، فقد روى الترمذى وغيره أن لكل نبي
حوضاً ولكن نعلم أن حوضه ﷺ أعظم الحياض وأكثرها وارداً كما تقدم .

(١) (سنن ابن ماجة) : ١٤٣٤/٢ ، كتاب الزهد ، باب (٣٤) صفة أمة محمد ﷺ ، حديث رقم
(٤٢٩١) ، وقال فى (الزوائد) : روى مسلم بمعناه وأتم سوق الحديث عن أبى بردة عن أبيه
بإسناد أصح من هذا ، ومع ذلك فقد أعله البخارى ، قوله : " قد جعلنا عدوكم ، ليس المراد أنهم
يدخلون بمجرد أنهم فداء هذه الأمة ، بل إنهم يدخلون لاستحقاقهم لذلك ، ويكتفى بدخولهم عن
دخول هذه الأمة ، فصاروا فداء .

السادسة والسبعون : البلد الذى ولد فيه ﷺ
أشرف بقاع الأرض ثم مهاجرة وقيل : إن
مهاجرة أفضل البقاع

كما هو ماثور عن الإمام مالك وجمهور أصحابه ونقله القاضى ، عن
عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه ، ونقل الاتفاق على أن قبره ﷺ
الذى ضم جسده المقدس بعد موته أشرف بقاع الأرض وقد سبقه إلى حكاية هذا
الإجماع القاضى أبو الوليد الباجى وابن بطال .

وأصل ذلك ما روى أنه ﷺ لما مات اختلفوا فى موضع دفنه فقيل :
بالبقيع وقيل : بمكة وقيل : ببيت المقدس فقال : أبو بكر رضى الله تبارك
وتعالى عنه : إن الله لم يقبضه إلا فى أحب البقاع إليه ذكره . عبدالصمد بن
عساكر فى كتابه (تحفه الزائر) بغير إسناد .

وقال غيره : لما كان ﷺ أفضل الرسل ، وكتابه أفضل الكتب ، ودينه
أشرف الأديان ، وشريعته أشرف الشرائع ، وهو أفضل الخلق ، فوضع قبره له
فى أشرف المواضع .

ويشهد له ما رواه الحاكم عن أبى سعيد الخدرى قال : مر النبى ﷺ
بجنازة عند قبر فقال : قبر من هذا فقالوا : فلان الحبشى فقال : لا إله إلا الله !
سيق من أرضه وسمائه إلى التربة التى خلق منها .

ومسألة المفاضلة بين مكة والمدينة كثر المقال وطال النزاع فيها ،
فاستدل من قال بتفضيل مكة على المدينة بأن الله تعالى حبس الفيل عن مكة
وأهلها وأهلك جيش راكمه لما قصد غزو مكة كما تقدم ذكره وقال تعالى
﴿ومن دخله كان آمناً﴾ .

قيل : آمنا من النار وقيل : كان يأمن من الطلب من أحدث حدثاً ولجأ
إليه فى الجاهلية ، وهذا مثل قوله ﴿وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمناً﴾
على قول بعضهم ، وقال : ﴿إن أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركاً﴾

وقال : ﴿ إن الصفا والمروة من شعائر الله ﴾ وقال ﴿ ثم محلها إلى البيت العتيق ﴾ وقال ﴿ وظهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود ﴾ ثم جعل الله تعالى الكعبة لتمام الصلاة والحج والعمرة في القبلة التي لا تقبل صلاة إلا بالقصد نحوها ؛ إليها الحج والعمرة المفروضات ، وإنما فرضت الهجرة إلى المدينة قبل فتح مكة ، فلما فتحت مكة بطلت الهجرة ، وهذه فضيلة لمكة ثم للمدينة وقد أمر ﷺ أن لا يسفك بمكة دم وأخبر أن الله تعالى حرمها يوم خلق السموات والأرض ، ولم يحرمها الناس ، ونهى عن أن يستقبلها أحد أو يستدبرها ببول أو غائط .

وخرج البخارى من حديث عبدالله بن عمر رض الله تبارك وتعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ فى حجة الوداع : ألا أى شهر تعلمون أعظم حرمة قالوا : شهرنا هذا . قال : أى بلد تعلمون أعظم حرمة قالوا : ألا بلدنا هذا ، قال : فإن الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم وأعراضكم إلا بحقها كحرمة يومكم هذا من شهركم هذا ، ألا قد بلغت ثلاثة كل ذلك يجيبونه : ألا نعم .

وخرجه أبو بكر بن أبى شيبة رضى الله تبارك وتعالى عنه من طريق أبى معاوية عن الأعمش عن أبى صالح السمان عن جابر بن عبدالله رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ : فى حجته أتدرون أى يوم أعظم حرمة فقلنا : يومنا هذا ، قال : فى أى بلد أعظم حرمة فقلنا : بلدنا هذا ، ثم ذكر مثل حديث ابن عمر .

قال الحافظ الفقيه ابو محمد على بن حزم : وقد ذكر هذه الأدلة : وهذا جابر وابن عمر يشهدان أن رسول الله ﷺ قرر الناس على أى بلد أعظم حرمة فأجابوه بأنه مكة فصدقهم فى ذلك وهذا إجماع من جميع الصحابة فى إجابتهم له ﷺ بأنه بلدهم ذلك وهم بمكة فمن خالف هذا فقد خالف الإجماع ، فصح بالنص والإجماع أن مكة أعظم حرمة من المدينة وإذا كانت أعظم حرمة فهى أفضل بلا شك لأن عظم الحرمة لا يكون إلا للأفضل [ولا بد ولا يكون للأقل] .

وخرج من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمر عن أبي سلمة بن عبدالرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان بالحجون فقال : والله إنك لخير أرض الله ، وأحب أرض الله إلى ، ولو لم أخرج منك ما خرجت ، لم تحل لأحد قبلي ولا لأحد بعدى .

وذكر باقي الحديث من طريق سعيد بن منصور قال : حدثنا عبدالعزيز ابن محمد الدراوردي عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله تبارك وتعالى عنه أن رسول الله ﷺ وقف على الحجون فقال : إنك خير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولو تركت فيك ما خرجت منك وذكر باقي الحديث .

ومن طريق النسائي من حديث معمر عن الزهري عن أبي سلمه عن أبي هريرة رضي الله تبارك وتعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ في سوق الحزورة والله إنك لخير أرض الله وأحب البلاد إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت .

وقال قتيبة : حدثنا الليث عن عقيل بن خالد وقال إسحاق حدثنا : يعقوب هو ابن إبراهيم بن عبدالرحمن بن عوف قال : حدثني أبي عن صالح بن كيسان ثم اتفق عقيل وصالح كلاهما عن الزهري قال : أخبرني أبو سلمة أن عبدالله بن عدي بن الحمراء أنه سمع رسول الله ﷺ وهو واقف على راحلته بالحزورة من مكة يقول : والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت .

قال البكري وجماعة المحدثين : يقولون : الحزورة بفتح الزاي وتشديد الراء وإنما هو حزورة بالتخفيف لا يجوز غيره قال الغنوي : يوم ابن جدعان يوم الحزورة .

لم يختلف عقيل مع صالح في شيء من لفظه إلا أن عقيل قال : عن الزبير عن أبي سلمة عن عبدالله بن عدي أن ابن الحمراء ، وعبدالله هذا مشهور من الصحابة زبير بن النسيب .

ومن طريق أبي ذر الهروى من حديث أبي اليمان الحكم بن نافع أنبأنا شعيب عن الزهرى أخبرنى أبو سلمة أن عبدالله بن عدى بن الحمراء أخبره أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : وهو ما واقف بالحزورة من سوق مكة : والله إنك لخير ارض الله وأحب ارض الله إلى الله ولولا أنى أخرجت منك ما خرجت قال : فارتفع الإشكال جملة ولله الحمد .

وهذا خبر فى غاية الصحة رواه عن رسول الله ﷺ أبو هريرة وعبدالله بن عدى ورواه عنهما أبو سلمة بن عبدالرحمن وعن أبى سلمة محمد ابن عمرو بن علقمة وعن محمد بن عمر وحماد بن سلمة والدراوردى ورواه عن الزهرى أصحابه الثقات معمر وشعيب بن أبى حمزة وعقيل وصالح بن كيسان ورواه أيضاً عنه يونس بن يزيد وعبدالرحمن بن خالد ورواه عن هؤلاء الجم الغفير ، ولا مقال لأحد بعد هذا .

وخرج من طريق قاسم بن أصبغ من حديث أحمد بن زهير وأبى بحر ابن أبى ميسرة قالوا جميعاً : حدثنا سلمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن حبيب المعلم قال حدثنا : عطاء بن أبى رباح عن عبدالله بن الزبير رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ : صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وإلا صلاة فى المسجد الحرام أفضل من صلاة فى مسجده هذا بمائة صلاة قال : أحد بن زهير سألت يحيى بن معين قال : ثقة وقال أحمد بن حنبل حبيب المعلم : ما أصح حديثه هذا لفظ أحمد ابن زهير .

قال بن أبى ميسرة فى روايته صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة فى المسجد الحرام أفضل من مائه صلاة فى مسجدى قال : ورويناه أيضاً من طريق محمد بن عبيد عن حماد بن زيد باسناداه ولفظه ، ورويناه أيضاً من طريق أبى معاوية عن موسى الجهنى عن نافع عن ابن عمر عن النبى ﷺ (١).

(١) يراجع فى ذلك (إعلام الساجد فى أحكام المساجد) لبدر الدين الزركشى .

خرج مالك في (الموطأ) عن زيد بن رباح وعبدالله بن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : صلاة في مسجدى خير من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد حرام .

قال ابن عبد البر : وقد روى عن أبي هريرة من طرق ثابتة صحاح متواترة .

وقال أبو محمد بن حزم : فروى القدر بفضل مكة على المدينة كما أوردوا عن النبي ﷺ جابر وأبو هريرة وابن عمرو بن الوبير ، وعبدالله بن عدى خمسة من الصحابة منهم ثلاثة مدنيون بأسانيد فى غاية الصحة ورواها عن هؤلاء أبو صالح السمان ومحمد بن زيد بن عبدالله بن عمر وأبو سلمة بن عبدالرحمن بن عوف وعطاء بن أبي رباح منهم ثلاثة مدنيون ورواه عن هؤلاء عاصم بن محمد والأعمش ومحمد بن عمرو بن علقمة والزهرى وحبيب المعلم منهم ثلاثة مدنيون ورواه عن هؤلاء واقد بن محمد وأبو معاوية محمد بن حازم وحماد بن سلمة وحماد بن زيد وعبدالعزیز بن محمد الدراوردی ومعمّر وشعيب ابن أبي حمزة وعقيل بن خالد وصالح بن كيسان وعبدالرحمن بن خالد ويونس ابن يزيد منهم ثلاثة مدنيون ورواه عن هؤلاء من لا يحصى كثرة وقد ذكرنا أنه قول جميع الصحابة وقول عمر بن الخطاب مروياً عنه .

ورويانا من طريق يحيى بن سعيد القطان عن سفيان الثوري عن أسلم المنقري قلت : لعطاء : أتى مسجد النبي ﷺ فأصلى فيه ؟ قال : فقال عطاء : طواف واحد أحب إلى من سفرك إلى المدينة وهو قول أبي حنيفة وسفيان وأحمد وداود والشافعي وغيرهم .

وقال ابن عبد البر : وذكر أبو يحيى الساجي قال : اختلف العلماء فى تفضيل مكة على المدينة فقال الشافعي : مكة خير البقاع كلها وهو قول عطاء والمكيين والكوفيين .

وقال مالك : والمدنيون المدينة أفضل من مكة واختلف أهل البصرة والبغداديون فى ذلك ، فطائفة تقول مكة أفضل وطائفة تقول : المدينة أفضل

وقال عامة أهل الأثر : أن الصلاة في المسجد الحرام أفضل من الصلاة في مسجد رسول الله ﷺ بمائه صلاة .

وقال القاضي عياض : إن تفضيل المدينة على مكة هو قول عمر بن الخطاب ومالك وأكثر المدنيين وذهب أهل مكة والكوفة إلى تفضيل مكة وهو قول عطاء وابن وهب وابن حيت من أصحاب مالك وحكاه الباجي عن الشافعي قال القاضي : ولا خلاف أن موضع قبره ﷺ أفضل بقاع الأرض .

قال أبو الوليد الباجي : الذي يقتضيه الحديث مخالف حكم مكة لسائر المساجد ولا يعلم منه حكمها مع المدينة وذهب الطحاوي إلى أن هذا التفضيل إنما هو تفضيل صلاة الفرض . وذهب مطرف من أصحابنا إلى أن ذلك في النافله قال : وجمعه خير من جمعته ورمضانه خير من رمضان .

واستدل المالكيون على تفضيل المدينة على مكة بقوله ﷺ : إن إبراهيم حرم مكة ودعا لها والنبى ﷺ حرم المدينة كما حرم إبراهيم مكة وإنى دعوت فى صاعها ومدها بمثل ما دعا به إبراهيم لأهل مكة وليس فيه إلا أنه ﷺ حرمها كما حرم إبراهيم مكة ودعا لها كما دعا غير إبراهيم لمكة وليس فى ذلك ما يقتضى تفضيلها على مكة .

وقد حرم ﷺ الدماء والأعراض والأموال فما دل ذلك على فضل واحتجوا بقوله ﷺ اللهم بارك لنا فى مدينتنا وبارك لنا فى صاعنا ومدنا ، اللهم إن إبراهيم عبدك وخليتك ونيبك وإنه دعاك لمكة وإنى أدعوك للمدينة بمثل ما دعاك لمكة ومثله معه ويقول اللهم اجعل بالمدينة ضعفى ما جعلت بمكة من البركة ، وهذا أيضاً إنما فى الدعاء للمدينة بزيادة البركة وهى والله مباركة .

وقد دعا إبراهيم عليه السلام لمكة بما أخبر به الله تعالى إذ يقول :

﴿ فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات ﴾ ولم يدع رسول الله ﷺ للمدينة بأن تهوى أفئدة الناس إليها أكثر من هويها إلى مكة لأن الحج إلى مكة لا إلى المدينة فصح أن دعاء النبى ﷺ للمدينة بمثل ما دعا إبراهيم

لمكة ومثله معه إنما هو مما فى الثمرات وأن الثمار بالمدينة الآن أكثر مما بمكة وليس هذا من باب الفضل فى شئ .

ومنها قوله : ﷺ المدينة كالكير تنفى خبثها وتنصع طيبها وإنما تنفى الناس كما ينفى الكير خبث الحديث .

وهذا الحديث لا يقتضى أفضليّة على مكة وليس هو على عموميه فقد قال تعالى ﴿ ومن أهل المدينة مردوا على النفاق ﴾ . وقال تعالى ﴿ إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ﴾ فصح أنهم أخبث الخلق وقد كانوا بالمدينة وخرجوا منها ، وطلحة والزبير وأبو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وعبدالله بن مسعود فى عدة آخر ، وهم أطيب الخلق فصح بيقين أنه ﷺ لم يعن بأن المدينة تنفى الخبث إلا فى خاص من الناس وفى خاص من الزمان لا عاماً .

وقد نص على هذا ﷺ كما رجه مسلم من طريق عبدالعزيز الدراوردي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : فى حديث : ألا إن المدينة كالكير يخرج الخبث لا تقوم الساعة حتى تنفى المدينة شرارها كما ينفى الكير خبث الحديد .

وخرج النسائى حديث الأوزاعى عن إسحاق بن عبدالله بن أبى طلحة عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال : ليس بلد إلا سيطوه الدجال إلا المدينة ومكة على كل نقب من أنقاب المدينة صافين يحرسونها فينزل ، فترجف المدينة ثلاث رجفات يخرج الله منها كل منافق وكافر .

وهذا نص فيما قلنا وليس فى جميع ذلك أنها أفضل من مكة إلا ما يقام عليه بدليل .

ومنها قوله ﷺ يفتح اليمن فيأتى قوم يسبون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون .

وذكر مثل هذا سواء فى فتح الشام أو العراق وقوله ﷺ يأتى على الناس زمان يأتى الرجل ابن عمه هلم إلى الرخاء هلم إلى الرخاء والمدينة خير

له لو كانوا يعلمون والذي نفسى بيده لا يخرج أحد منهم رغبة عنها إلا أخلف الله من هو خير منه وهذا إنما فى أن المدينة هى لهم من اليمن والشام والعراق وبلاد الرخاء ولا شك فى هذا وليس فى فضلها على مكة وهذا أيضاً خاص بمن خرج منها طلب رخاء أو لغرض دنيا وأما من يخرج عنها لجهاد أو شئ من الخير فلا ، بل كان خروج الذين خرجوا منها بجهاد ونحوه أفضل من إقامتهم بها بدليل أنه ﷺ خرج عنها للجهاد وأمر الناس بالخروج معه وتوعد من تخلف بالمدينة لغير عذر وبعث أصحابه إلى اليمن والبحرين وعمان يدعون إلى الاسلام ويعلمون الناس القرآن والسنن فبطل التعلق بهذا الحديث على فضل المدينة على مكة .

وأما قوله لا يخرج منهم رغبة عنها إلى أخرى فإنه حق فإن من رغب عن المدينة أثم لرغبته عنها وكذلك من رغب عن مكة وليس فى هذا فضل بها على مكة .

ومنها قوله ﷺ إن الإيمان يأزر إلى المدينة ، كما تأزر الحية إلى جحرها وليس فى هذا فضلها على مكة وهو أيضاً إخبار عن وقت دون وقت فإنها اليوم من سنين مضت على خلاف ذلك .

فقد جاء هذا الخبر بزيادة كما خرجه مسلم من طريق عاصم بن محمد ابن زيد بن عبدالله بن عمر عن أبيه عن جده عبدالله بن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما قال : قال رسول الله ﷺ إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ وهو يأزر بين المسجدين كما تأزر الحية إلى جحرها ففى هذا أن الإيمان بين مسجد مكة ومسجد المدينة .

ومنها حديث أنس أن رسول الله ﷺ كان إذا قدم من سفر فنظر إلى جدر المدينة أوضع راحلته مرجعها وهذا إنما فى حب النبى ﷺ له ١٠ ونعم كان يحبها لكن ليس فيه أنه كان يحبها أكثر من مكة ولا أنها أفضل من مكة .

ومنها قوله ﷺ : لا يكيد أحد أهل المدينة إلا إنماع كما ينماع الملح فى الماء ، وقوله : لا يريد أحد أهل المدينة بشر إلا أذا به فى النار ذوب الرصاص

وذوب الملح فى الماء ومن أخاف أهل المدينة أخافه الله وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ولا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً . وقوله : مثل هذا فيما أحدث فيها أو أوى محدثاً وهذا كله إنما فى الوعيد لمن كاد أهلها ولا يحل كيد مسلم وليس فيه أنها أفضل من مكة ، وقد قال تعالى ﴿ ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم ﴾ وهذا نص صريح بوعيد من ظلم بمكة كوعيده ﷺ من كاد أهل المدينة .

ومنها قوله : لا يثبت أحد على لأوائها وشدتها إلا كنت له شيعاً أو شهيداً يوم القيامة وهذا إنما فى الحض على الثبات على شدتها وأنه يكون لهم شفيعاً وليس فى هذا دليل على فضلها على مكة وقد صح أيضاً أنه يشفع لجميع أمته وقال ﷺ : العمرة إلى عمره كفارة لما بينها والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة وهذه فضيلة لا تكون إلا لمكة والشفاعة يدخل فيها من برّ من المسلمين ومن فجر فتأمل ذلك يظهر لك منه تفضيل مكة .

ومنها قوله : اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة وأشد وهذا إنما فى الدعاء فى وقوع أحد الأمرين ؛ إما أن يحبيه تعالى المدينة كحبنا مكة أو أشد وهذا إنما فيه الدعاء فى وقوع أحد الأمرين إما أن يحسبه تعالى للمدينة كحبه ﷺ مكة أو يحبيه المدينة أكثر من حبه لمكة ولم يبين لنا أى الأمرين أجيب به دعاؤه وحب البلد يكون للموافقه وللألفة وليس فى هذا فضل على مكة .

ومنها قوله ﷺ : لقاب قوس أحدكم من الجنة وموضع سوط من الجنة خير من الدنيا وما فيها .

وقوله : ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة وقبرى ومنبرى على حوضى .

قال القاضى عياض ، عن الطبرى : فيه معنيان أحدهما أن المراد بالبيت بيت سكناه على الظاهر مع أنه روى ما يثبت بين حجرتى ومنبرى والثانى أن البيت هنا القبر وهو قول يزيد بن أسلم فى هذا الحديث كما روى بين قبرى ومنبرى .

قال الطبري : وإذا كان قبره في بيته فاتفقنا معاً في الروايات ولم يكن فيها خلاف لأن قبره في حجرته وهو بيته .

قال : وقوله : ومنبري على حوضي يحتمل أنه منبره بعينه الذي كان في المدينة وهو أظهر . والثاني أن يكون هناك له منبر والثالث أن قصه منبره والحوض عنده لملازمة الأعمال لصالحه يورد الحوض ويوجب الشرب منه .

قال القاضي : وقوله : روضة من رياض الجنة يحتمل معنيين أحدهما أنه موجب لذلك وأن الدعاء والصلاة فيه يستحق ذلك من الثواب كما قيل الجنة تحت ظلال السيوف .

والثاني أن تلك البقعة قد ينقلها الله فتكون في الجنة بعينها قاله الداودي . قال ابن حزم : وأرادوا أن يثبتوا من هذا أن مكة من الدنيا كموضع قاب قوسين من تلك الروضة وتلك الروضة خير من مكة وليس هذا كما ظنوه ولو كان ذلك لكانت مصر والكوفة خير من مكة والمدينة .

روينا عن مسلم حدثنا محمد بن عبدالله بن نمير حدثنا محمد بن أنبأنا عبيدالله هو ابن عمرو عن حبيب بن عبدالرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة رضي الله تبارك وتعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ سيمان وحيجان والفراة والنيل كل من أنهار الجنة وهذا ما لا يقوله مسلم : أن هذه البلاد من أجل ما فيها من أنهار الجنة خير من المدينة ومكة .

قال : وهذا أن الحديثين ليسا على ما يظنه أهل الجهل من أن تلك الروضة قطعه منقطعه من الجنة أو أن هذه الأنهار مهبطه من الجنة لأن الله تعالى يقول : في الجنة : ﴿ إِنْ لَكَ أَنْ لَا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى وَأَنْك لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ﴾ فهذه صفة الجنة وليست هذه الأنهار ولا تلك الروضة بهذه الصفة فصح كون تلك الروضة من الجنة إنما هو لفضلها وأن الصلاة فيها تؤدي إلى الجنة وأن تلك الأنهار لبركتها أضيفت إلى الجنة كما تقول : في اليوم الطيب هذا يوم من أيام الجنة ، وكما قيل في العنان : إنها من دواب الجنة وكما قال ﷺ : الجنة تحت ظلال السيوف وهذا في أرض الكفر بلا شك وليس في هذا فضل لها على مكة .

ثم لو صح ما ادعوه لما كان الفضل إلا لتلك الروضة خاصة لا لسائر المدينة وهذا خلاف قولهم .

فإن قالوا : ما قرب فيها أفضل مما بعد قلنا فليزكم على هذا أن تكون الجحفة ووادي القرى أفضل من مكة لانهما أقرب إلى الروضة من مكة وهذا لا يقولونه ، فبطل تعلقهم بهذا الخبر .

وقال أبو عمر بن عبد البر : اختلف الناس في تأويل قول الرسول ﷺ : ما بين قبري ومنبري ، وروى ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة فقال قوم : معناه أن البقعة ترفع يوم القيامة فتجعل في رياض الجنة . وقال آخرون : قال : فإنهم يعنون أنه لما كان جلوسه ﷺ وجلوس الناس إليه يتعلمون القرآن والدين هناك شبه ذلك الموضع بالروضة لكریم [يحصل فيه] في وأضافها إلى الجنة كما قال ﷺ : الجنة تحت ظلال السيوف يعني أنه عمل يوصل به إلى الجنة وهذا جائز شائع في لسان العرب والله أعلم بما أراد من ذلك .

وقد استدل أصحابنا على أن المدينة أفضل من مكة بهذا الحديث وركبوا عليه قوله ﷺ : موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها وهذا لا دليل فيه على ما ذهبوا إليه إلا أن قوله هذا أراد به ذم الدنيا والزهد فيها والترغيب في الآخرة فأخبر أن السير من الجنة خير من الدنيا كلها وأراد بذلك السوط التقليل لا أنه أراد موضع السوط بعينه بل موضع نصف سوط وربع سوط من الجنة الباقيه خير من الدنيا الفانية وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار ﴾ لم يرد القنطار بعينه وإنما أراد الكثير ﴿ ومنهم من إن تأمنه بدينار ﴾ لم يرد الدينار بعينه وإنما أراد القليل أي أن منهم من يؤتمن على بيت مال فلا يخون ومنهم من يؤتمن على فلس أو نحوه فيخون على أن قوله : روضة من رياض الجنة يحتمل ما قال العلماء في ما قدمنا ذكره فلا حجة لهم في شيء مما ذهبوا إليه والمواضع كلها البقاع أرض الله فلا يجوز أن يفضل منها شيء على شيء إلا بما يجب التسليم له وإنى لا أعجب لمن يترك قول :

رسول الله ﷺ إذ وقف بمكة على الحجون وقيل : على الحزورة فقال : والله إنى لأعلم أنك خير أرض الله وأحبها إلى الله ولولا أن أهلك أخرجونى منك ما خرجت ، وهذا حديث صحيح .

رواه أبو سلمة بن عبدالرحمن عن أبى هريره وعبدالله بن عدى بن الحمراء جميعاً عن النبى ﷺ فكيف يترك مثل هذا النص الثابت وبمال إلى أقوال لا تجامع مقاوله عليه ؟

قال : وقد روى عن مالك ما يدل على أن مكة أفضل الأرض كلها ولكن المشهور عن أصحابه فى مذهبه تفضيل المدينة ثم ذكر من طريق أحمد بن داود حدثنا سحنون حدثنا عبدالله بن وهب قال : حدثنى مالك بن أنس أن آدم لما أهبط إلى الأرض بالهند أو بالسند قال : يا رب هذه أحب الأرض إليك أن تعبد فيها قال : بل مكة فسار آدم حتى أتى مكة فوجد عندها ملائكة يطوفون بالبيت ويعبدون الله تعالى فقالوا : مرحباً يا آدم يا أبا البشر ، إنا منتظرون هاهنا منذ ألفى سنة قال : وكان مالك يقول : من فضل المدينة على مكة أنى لا أعلم فيها قبر نبى معروف غيرها وهذا والله أعلم وجهه عندى من قول مالك ، كأنه مالا يشك فيه وما يقطع العذر خبره وإلا فإن الناس يزعم منهم الكثير أن قبر إبراهيم عليه السلام ببيت المقدس وإن قبر موسى عليه السلام هناك أيضاً .

قال أبو عمر : إنما يحج بقبر رسول الله ﷺ وبفضائل المدينة وما جاء فيها عنه ﷺ وعن أصحابه على من أنكر فضلها وجعلها كسائر بقاع الأرض لأن تلك الآثار أثبتت فضلها وأوضحت موضعها وكرامتها .

وأما من أقر بفضلها وعرف موضعها وأقر أنه ليس على وجه الأرض بعد مكة أفضل منه فقد أنزلها منزلها وخرج بها وعرف لها حقها واستعمل القول بما جاء عن النبى ﷺ فى مكة لأن فضائل البلدان لا تدرك بالقياس والاسنباط وإنما سبيلها التوقيف ، وكل يقول بما بلغه وصح عنده والآثار فى فضل مكة عن السلف أكثر وفيها بيت الله الذى رضى من عباده على الحط لأوزارهم بقصده مرة فى العمر وقوله ﷺ صلاة فى مسجدى أفضل من ألف

صلاة في ما سواه إلا المسجد الحرام قال أبو محمد بن حزم تأويلهم أن الصلاة في مسجد المدينة أفضل من الصلاة في مسجد مكة بدون ألف وقلنا نحن : بل هذا الاستثناء لأن الصلاة في المسجد الحرام أفضل من الصلاة في مسجد المدينة وكلا التأويلين محتمل ، نعم .

وتأويل ثالث أيضاً وهو إلا المسجد الحرام فإن الصلاة في كليهما سواء فلا يجوز المصير إلى أحد هذه التأويلات إلا بنص آخر وبطل أن يكون في هذا الخبر بيان في فضل المدينة على مكة وقال : أبو عمر بن عبد البر اختلفوا في تأويله ومعناه فتأوله قوم منهم أبو بكر عبد الله بن نافع الزبيري صاحب مالك على أن الصلاة في مسجد رسول الله ﷺ أفضل من الصلاة في المسجد الحرام بدون ألف درجة ، وأفضل من الصلاة في سائر المساجد بألف صلاة ، وقال : بذلك جماعة من المالكيين ورواه بعضهم عن مالك .

وتأويل ابن نافع بعيد عند أهل المعرفة باللسان ويلزمه أن يقول : إن الصلاة في مسجد رسول الله ﷺ أفضل من الصلاة في المسجد الحرام بتسعمائة ضعف وتسعة وتسعين ضعفاً وإذا كان هذا كهذا لم يكن للمسجد الحرام فضل على سائر المساجد إلا بالجزء اللطيف على تأويل ابن نافع هذا .

وحسبك ضعفاً بقوله : يؤول إلى هذا وقد زعم بعض المتأخرين من أصحابنا أن الصلاة في مسجد النبي ﷺ أفضل من الصلاة في المسجد الحرام بمائة صلاة ومن غيره بألف صلاة واحتج لذلك بما رواه سفيان بن عيينة عن زياد بن سعد عن ابن عتيق قال : سمعت عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه يقول : صلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة فيما سواه فتأول بعضهم هذا الحديث أيضاً عن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه على أن الصلاة في مسجد رسول الله ﷺ خير من تسعمائة صلاة في المسجد الحرام ، وهذا كله تأويل لا يعضده أصل ولا يقوم عليه دليل ، وحديث سليمان بن عتيق هذا حجة فيه لأنه مختلف في إسناده وفي لفظه وقد خالفه فيه من هو أثبت منه . فمن الاختلاف عليه في ذلك ما ذكر من طريق قاسم بن أصبغ محمد بن وضاح حدثنا حامد بن يحيى حدثنا سفيان بن عيينة عن زياد بن سعد الخراساني أبي

عبدالرحمن قال : أخبرنا سليمان بن عتيق قال : سمعت عبدالله بن الزبير يقول : سمعت عمر بن الخطاب رضى الله تبارك وتعالى عنه يقول : صلاة فى المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة فى مسجد النبى ﷺ .

ومن طريق أبى عبدالله سعيد بن عبدالرحمن المخزومى قال : حدثنا سفيان عن زياد بن سعد عن ابن عتيق قال سمعت ابن الزبير على المنبر يقول : سمعت عمر بن الخطاب يقول : صلاة فى المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا مسجد رسول الله ﷺ فإنما فضله عليه بمائة صلاة . فهذا خلاف ما ذكروه فى حديث ابن عتيق عن ابن الزبير عن عمر فكيف يحتجون بحديث قد روى فيه ضد ما ذكروه أيضاً فى رواية الثقات إلى ما فى إسناده من الاختلاف أيضاً .

وقد ذكر عبدالرزاق عن ابن جريج قال : أخبرنى سليمان بن عتيق وعطاء عن ابن الزبير أنهما سمعا يقول : صلاة فى المسجد الحرام خير من مائتى صلاة فيه ويشير إلى مسجد المدينة .

وذكر من طريق قاسم بن أصبغ قال : حدثنا أبو يحيى بن أبى مرة ومحمد بن عبدالسلام الخشنى قالا : حدثنا محمد بن أبى عمر حدثنا سفيان بن زياد بن سعد حدثنا سليمان بن عتيق قال : سمعت ابن الزبير يقول : سمعت عمر بن الخطاب يقول : صلاة فى المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا مسجد رسول الله ﷺ ، فإنما فضله عليه بمائة صلاة .

فهذا حديث سليمان بن عتيق محتمل للتأويل لأن قوله : فضله عليه يحتمل الوجهين إلا أنه قد جاء عن عبدالله بن الزبير أيضاً من نقل الثقات خلاف ما تأوله عليه على أنه لم يتابع فيه سليمان بن عتيق على ذكره عمر وهو مما أخطأ فيه عندهم سليمان بن عتيق وانفرد به ، وما انفرد به فلا حجة فيه وإنما الحديث محفوظ عن ابن الزبير على وجهين : طائفه توقفه عليه فتجعله من

قوله، وطائفة ترفعه عند النبي ﷺ بمعنى واحد أن الصلاة في المسجد الحرام أفضل من الصلاة في مسجد النبي ﷺ بمائة ضعف .

هكذا رواه عطاء بن أبي رباح عن عبدالله ابن الزبير واختلف في رفعه عن عطاء على حسب ما ذكرنا وما رفعه منه عن النبي ﷺ أحفظ وأثبت من جهة النقل وهو أيضاً صحيح في النظر لأن مثله لا يدرك بالرأى ولا بد فيه من التوفيق فلهذا قلنا من رفعه أولى مع شهادة أئمة أهل الحديث الذي رفعه عن ابن الزبير من رواية عطاء بن أبي رباح الحجاج بن أرطاة وابن جريح على أن ابن جريح رواه عن سليمان بن عتيق أيضاً بمثل روايته عن عطاء سواء ، فحديث الحجاج بن أرطاة حدثاه عبدالوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن أصبغ حدثنا أحمد ابن زهير حدثنا أبي حدثنا هشيم أخبرنا الحجاج بن أرطاة عن عطاء عن عبدالله ابن الزبير قال : الصلاة في المسجد الحرام تفضل على مسجد النبي ﷺ بمائة ضعف قال عطاء : فنظرنا في ذلك فإذا هي تفضل على سائر المساجد بمائة ألف ضعف .

ذكر عبدالرزاق وغيره عن أبي جريح قال : أخبرني عطاء أنه سمع ابن الزبير يقول : على المنبر : صلاة في المسجد الحرام خير من ألف صلاة فيما سواه من المساجد قال : قلت : لم يسم مسجد المدينة قال : ليخيل إلى أنه إنما أراد مسجد المدينة .

قال ابن جريح : أخبرني سليمان بن عتيق بمثل خبر عطاء هذا قال : حدثني بشير بن الزبير إلى المدينة هكذا قال ابن جريح : بألف على ما أشار عليه وتأوله ابن جريح في حديثه هكذا تكون الصلاة في المسجد الحرام تفضل على الصلاة في كل المساجد غير مسجد النبي ﷺ بألف ألف ولكن الحديث لم يقمه ولا رواه إلا حبيب المعلم عن عطاء أقام إسناده وجود لفظه فأتى بالمعروف في الصلاة في المسجد الحرام بأنها بمائة ألف صلاة وفي مسجد النبي ﷺ بألف صلاة فذكر من طريق قاسم بن أصبغ حدثنا أبو يحيى عبدالله ابن أبي مرة فقيه مكة حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن حبيب

المعلم عن عطاء بن أبي رباح عن عبدالله بن الزبير قال : قال رسول الله ﷺ صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في مسجدي .

ومن طريقه أيضاً حدثنا أحمد بن زهير حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن حبيب المعلم عن عطاء عن عبدالله بن الزبير قال : قال رسول الله ﷺ صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام ، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدي هذا بمائة صلاة ، ما شبه حبيب المعلم هذا الحديث جودة ولم يخلط في لفظه ولا في معناه وكان ثقة وليس في هذا الباب عن ابن الزبير ما يحتج به عند أهل العلم بالحديث إلا حديث حبيب هذا ، قال ابن أبي خيثمة : سمعت يحيى بن معين يقول : حبيب المعلم ثقة ما أصح حديثه وسأل أبو زرعة الرازي عن حبيب المعلم فقال : بصرى ثقة ، وقد روى في هذا الباب عن عطاء عن جابر حديث نقلته ثقات كلهم بمثل حديث حبيب المعلم سواء وجائز أن يكون عند عطاء في ذلك عن جابر وعبدالله بن الزبير فيكونان حديثين وعلى هذا يحمله أهل العلم بالحديث فذكر من طريق قاسم حديث حكيم بن شعبة حدثنا عبيدالله بن عمرو عن عبدالكريم الجزري عن عطاء بن أبي رباح عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه ، وحكيم بن سيف هذا شيخ من أهل الرقة قد روى عنه أبو زرعة الرازي وغيره وأخذ عنه ابن وضاح وهو عندهم شيخ صدوق لا بأس به فإن كان حفظ فهما حديثان وإلا فالقول قول : حبيب المعلم على ما ذكرنا .

وقد روى في هذا الباب أيضاً حديث بهذا المعنى عن عطاء عن ابن عمر مفرداً وهو عندهم حديث آخر لاشك فيه لأنه روى عن ابن عمر من وجوه ، فذكر من طريق إسماعيل بن عليّة حدثنا إسحاق بن يوسف الأزرق حدثنا عبدالملك ، عن عطاء عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : صلاة في مسجدي هذا

أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام فإن الصلاة فيه أفضل .

ومن طريق عمر بن عبيد عن عبد الملك عن عطاء ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام فهو أفضل .

ومن طريق أبي معاوية عن موسى الجهني عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة في غيره إلا المسجد الحرام فإنه أفضل منه بمائة صلاة .

قال : وقد روى عن أبي الدرداء وجابر مثل هذا المعنى سواء فذكره من طريق أحمد بن عمر والرازي حديث سالم القداح حدثنا سعيد بن بشير عن إسماعيل بن عبيد الله عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ : فضل الصلاة في المسجد الحرام على غيره مائة ألف صلاة وفي مسجد بيت المقدس خمسمائة صلاة ، قال البزار : هذا إسناد حسن وقد روى من حديث عثمان بن الأسود عن مجاهد عن جابر مثله سواء .

وروى عبد الحميد عن ابن عيينة قال : حدثني عمر بن سعيد عن أبيه عن أبي عمر والشيباني قال : قال عبد الله بن مسعود : المرأة أفضل صلاتها في بيتها إلا في المسجد الحرام ، وهذا تفضيل منه للصلاة فيه على الصلاة في مسجد النبي ﷺ لأن النبي ﷺ قال لأصحابه : صلاة أحدكم في بيته أفضل من صلاته في مسجدي إلا المكتوبة وقد اتفق مالك وسائر العلماء على أن صلاة العيدين يبرزلها في كل بلد إلا بمكة فإنها تصلى في المسجد الحرام .

ومن طريق قاسم من حديث سفيان حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام قال سفيان : فيرون أن الصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه من المساجد ، من طريق ابن وضاح قال : حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح قال : سمعت ابن

وهب يقول : ما رأيت أعلم بتفسير الحديث من ابن عيينه قال : ابن عبد البر وحسبك في هذا الحديث بقوله ﷺ لمكة والله إني لأعلم أنك خير أرض وأحبها إلى الله ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت وهذا من أصح الآثار عن النبي ﷺ .

وذكر من طريق عبد الله بن عدي بن الحمراء ثم قال : وهذا قاطع في موضع الخلاف ثم ذكر من طريق ابن سنجر حدثنا محمد بن عبيدة عن طلحة ابن مر عن عطاء عن ابن عباس قال : لما خرج رسول الله ﷺ من مكة قال : أما والله أني لأخرج منك وإني لأعلم أنك أحب بلاد الله إلى الله وأكرمه على الله ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت

ومن طريق قاسم بن أصبغ حدثنا أحمد بن زهير حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف ابن مهران عن ابن عباس قال : قال علي بن أبي طالب رضى الله تبارك وتعالى عنه إني لأعلم أحب بقعة إلى الله في الأرض ، وأفضل بئر في الأرض ، وأطيب أرض في الأرض فأما أحب بقعة في الأرض إلى الله فالمسجد الحرام وما حوله وأفضل بئر في الأرض زمزم وأطيب أرض في الأرض ريح الهند هبط بها آدم عليه السلام من الجنة فعلق شجرها من ريح الجنة فهذا عمر وعلى وابن مسعود وأبو الدرداء وابن عمر وجابر يفضلون مكة ومجدها وهم أولى بالتقليد ممن بعدهم وذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : صلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة في مسجد المدينة قال معمر : وسمعت أيوب يحدث عن أبي العالبيه عن عبد الله بن الزبير مثل قول قتاده : وذكر عبد الملك بن حبيب عن مطرف عن أصبغ وعن ابن وهب أنهما كانا يذهبان إلى تفضيل الصلاة في المسجد الحرام على الصلاة في مسجد النبي ﷺ على ما في أحاديث هذا الباب قال ابن عبد البر : أصحابنا يقولون : أن قول ابن عيينه حجة حين حدث بحديث أبي الزبير عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : يوشك أن يصرب الناس أكباد الأبل فلا يجدون عالماً أعلم من عالم المدينة قال : ابن

عيبه حجه لأنه إذا قال كانوا يرون غنما حكى عن التابعين فيلزمهم مثل ذلك في قول ذلك في قول ابن عيينه في تعبير حديث هذا الباب لأنه قال : إذ حدث به وكانوا يرون الصلاة في المسجد أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه ولا يشك عالم منصف في أن ابن عتيبة فوق ابن نافع في الفهم والفضل والعلم وأنه إذا لم يكن منهم بد من التقليد فنقله أولى من تقليد ابن نافع وفيما ذكرنا من هذا الباب عن النبي ﷺ وأصحابه رضي الله تبارك وتعالى عنهم عن ما سواهم ، هذا ملخص ما ذكره في كتاب (التمهيد) وقال : في كتاب الاستذكار وقد ذكر حديث مالك عن أبي هريرة يرفعه صلاة في مسجدي هذا خير من ألف : صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وأجمعوا على صحته ، واختلفوا في تأويله وكان عبدالله بن نافع الزبيري صاحب مالك فيما روى يحيى بن يحيى عنه أنه سأل عن معنى هذا الحديث فقال : معناه أن الصلاة في مسجد النبي ﷺ أفضل من الصلوات في سائر المساجد بألف صلاة إلا المسجد الحرام فإن الصلاة في مسجد النبي ﷺ أفضل من الصلاة فيه دون ألف صلاة وهذا التأويل على بعده ومخالفة أكثر أهل العلم لما فيه فإنه لاحظ له في اللسان العربي لأنه لا يقوم في اللسان إلا بقرينه وبيان ، لا بيان ولا دليل لمن تأول تأويل ابن نافع يشهد له وأهل العربية يقولون : إذا قلت اليمن أفضل من جميع البلاد بألف درجة إلا العراق جاز أن يكون العراق مساوياً وفاضلاً مفضولاً إذا كان مساوياً فقد علم مقدار فضله وإذا كان فاضلاً أو مفضولاً فمعلن في الفضل لا يعلم كم مقدار المفاضلة بينهما إلا بقرينه ودليل على عدة درجات إما زائدة أو ناقصة فيحتاج إلى الاتيان وقد علمنا أنه لم يحتل ابن نافع ما تأوله في الحديث إلا ما كان يذهب إليه هو وشيخه مالك من تفضيل المدينة على مكة وتفضيل مسجد النبي ﷺ على المسجد الحرام ثم ذكر على ما تقدم انتهى .

ومنها قوله ﷺ على أبواب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال وهذا ليس فيه تفضيلها على مكة لأنه أخبر ﷺ أن المدينة لا يدخلها الدجال .

خرج البخارى ومسلم من طريق الوليد بن مسلم حدثنا عمر حدثنا إسحق قال : حدثنى أنس بن مالك رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : ليس بلد إلا سيطاه الدجال إلا مكة والمدينة وليس نقب من أنقابها إلا عليه الملائكة صافين يحرسونها فترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات فيخرج اليه كل كافر ومنافق وقد صح أن الملائكة تنزل على المصلين فى كل بلد كما أخبر ﷺ أنهم يتعاقبون فينا ملائكة بالليل والنهار فشارك المدينة غيرها من البلاد فى طول الملائكة بها ، ومنها قوله ﷺ هى طيبة وصدق رسول الله ﷺ أنها والله طيبة لكن ليس فى هذا فضل لها على مكة واحتجوا بأن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : لعبد الله بن عياش بن أبى ربيعة أنت القاتل لمكة خير من المدينة فقال له عبدالله : هى حرم الله وأمنه وفيها قبلته ، فقال له عمر إني لا أقول فى حرم لله ولا فى بيت الله شيئاً أنت القاتل لمكة خير من المدينة ثم أنصرف ، وهذا ليس فيه إلا أن عبدالله بن عياش وهو أحد الصحابة كان يقول : مكة أفضل من المدينة وليس فى هذا الخبر عن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه تفضيل المدينة على مكة ولا تفضيل مكة على المدينة وإنما فيه تقرير عبدالله على هذا القول فقط وقد صح عن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه أن مكة أفضل من المدينة كما تقدم من طريق قاسم بن أصبغ يقول : صلاه فى المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة فى مسجد النبى ﷺ فهذان صاحبان لا يعرف لهما من الصحابة مخالف ومثل هذا حجة عندهم .

وخرج عبدالرزاق عن معمر عن عبدالكريم الجزرى عن سعيد بن المسيب قال : من يعتكف فى مسجد إيليا فاعتكف فى مسجد النبى ﷺ أجراً عنه ومن نذر أن يعتكف فى مسجد النبى ﷺ فاعتكف فى المسجد الحرام أجراً عنه فهذا سعيد بن المسيب فقيه أهل المدينة يصرح بفضل مكة على المدينة كفضل

المدينة على بيت المقدس واحتجوا ونحوا فيه بأن النبي ﷺ رأى ميتا فقال : دفن في التربة التي خلق منها قالوا : والنبي ﷺ دفن بالمدينة فمن تربتها خلق وهو أفضل الخلق فهي أفضل البقاع وهذا حديث روى من طريقين إحداهما فيها محمد بن الحسن بن زباله عن أنيس بن يحيى مرسل والأخرى من رواية أبي خالد عن يحيى البكاء فأما محمد بن الحسن بن زباله القرشي المخزومي المدني أحد المكثرين الضعفاء روى عن أسامة بن زيد وسعيد بن أبي سعيد المقبري ومالك بن أنس ومحمد بن جعفر بن أبي كثير وخلائف ، وحدث عنه أبو خيثمة وأحمد بن صالح ، والزيبر بن بكار وجماعة اسقطوه لحديثه عن مالك عن هشام عن أبيه عن عائشه حديث فتحت البلاد بالسيف ، وفتحت المدينة بالقرآن وبغير هذا من الحديث قال : أبو داود كذاب وقال ابن معين : والله ما هو ثقه وقال البخاري : عنده مناكير قال ابن معين : كان يسرق الحديث ، وقال النسائي : وغيره متروك وقال أبو حاتم : وهى الحديث وليس بمتروك وما إيه حديثه بحديث عمر بن أبي بكر الموصلي والواقدي ويعقوب بن محمد الزهري وعبد العزيز بن عمران ، وقال ابن حزم : هو ساقط بالجملة قال فيه يحيى : ليس بالثقة وهو بالجملة متفق على أطراحه ، وأما أنيس بن يحيى فقال ابن حزم : ولا ندرى من أنيس بن يحيى ، وأما أبو خالد فهو مجهول عن يحيى البكاء واختلف في أسم أبيه ف قيل : مسلم وقيل : سليم وقيل : يحيى بن أبي خليلد أبو مسلم وقيل : أبو سلم وقيل : أبو الحكم يروى عن أبي عمرو عن السعيد بن المسيب وأبي العالية وغيره ويروى عنه عبدالوارث بن سعيد وعلى بن عاصم ، وجماعة قال أحمد : ليس بثقة وقال ابن معين : ليس بذاك وقال أبو زرعة ليس بقوى ، وقال أبو حاتم : شيخ ، وقال النسائي متروك الحديث وقال ابن عدي ويحيى البكاء هذا ليس بذاك المعروف وليس له كثير روايه فبهذا قد تبين ضعف الحديث بل قال فيه ابن حزم : وهذا خير موضوع ثم لو صح لما كانت فيه حجة لانها قد دفن فيها المنافقون ودفن إبراهيم واسحاق ويعقوب وموسى وهارون ، وداود وسليمان في الشام ولا يقول : مسلم من أجل ذلك أن الشام أفضل من مكة وفي حديث محمد بن الحسن ابن زباله عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه

عن عائشه رضى الله تبارك وتعالى عنها عن النبي ﷺ أنه قال : فتحت البلاد بالسيف حديث : وفتحت المدينة بالقرآن وقد اسقطوه لهذا ولغيره ، وقال ابن عدى : وانكر ما روي حدي هشام بن عروة حديث : فتحت القرى بالسيف وقال ابن حزم : وهذا أيضاً من رواية محمد بن الحسن بن زباله المذكور بوضع الحديث وهذا من وضعه بلا شك لأنه رواه عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشه عن النبي ﷺ وهذا اسناد تفرد به ابن زباله دون سائر من روى عن مالك من الثقات ثم لو صح ما كانت فيه حجة في فضلها لان البحرين واكثر مدائن اليمن وصنعاء والجند لم تفتح بالسيف إلا بالقرآن فقط وليس ذلك بموجب فضلها على مكة عند كل أحد من المسلمين ، ومنها حديث ابن زباله عن مالك عن يحيى بن سعيد عن النبي ﷺ أنه قال : ما على الأرض بقعه أحب إلى الله تعالى من أن يكون قبرى فيها منها ، هكذا رواه مرسلًا ولو صح لما كان فيه حجة في فضلها على مكة لأن النبي ﷺ كره للمهاجرين وهو عندهم أن يرجعوا إلى مكة ليحشروا غرباء مطرودين عن وطنهم فى الله تعالى ، حتى أنه ﷺ رثى لسعد ابن خولة أن مات بمكة ولم يجعل للمهاجر معه تمام نسكه أن يبقى بمكة إلا ثلاث ليال فقط فإذا خرجت مكة بهذه العلة على أن يدفن فيها النبي ﷺ فالمدينة افضل البقاع بعدها بلا شك وقد .

خرج البزار من طريق أبى نعيم الفضل بن دكين حدثنا محمد بن قيس عن أبى برده بن أبى موسى الاشعري عن أبى موسى قال : مرض سعد بمكة فاتاه النبي ﷺ يعوده فقال له : يا رسول الله أليس نكره أن يموت الرجل فى الأرض التى هاجر منها قال : بلى وذكر باقى الحديث هذا نص ما قلنا ومنها حديث محمد بن زباله عن محمد بن اسماعيل عن سليمان بن بريدة وغيره عن النبي ﷺ أنه قال : فى حين خروجه من مكة إنك اخرجتني من أحب البقاع إلى فأسكني أحب البقاع إليك هكذا ذكره مرسلًا . قال ابن عبد البر : وقد ذكر حديث عبدالله ابن عدى بن الحمراء الذى تقدم هو حديث ثابت عند جماعة أهل العلم بالحديث ولم يأن عن النبي ﷺ من وجه صحيح شئ يعارضه الا ما رواه

محمد بن الحسن بن زباله وهو متروك الحديث مجتمع على ترك الاحتجاج بحديثه وقد انفرد بهذا الحديث وهذا الحديث لا يصح عند أهل العلم بالحديث وقال ابن حزم : وهذا موضع من روايه محمد بن الحسن بن زباله ومنها حديث محمد بن الحسن عن يحيى بن عبدالرحمن عن عمرة بنت عبدالرحمن قال رافع ابن خديج قال رسول الله ﷺ خير من مكة ورواه محمد بن عبدالرحمن ابن الرداد بن عبدالله بن شريح بن مالك القرشي عن يحيى بن سعيد الاتصاري عن عبيدة ابنه عبدالرحمن عن رافع بن خديج عن النبي ﷺ ورواه عبدالله بن رافع الصانع صاحب مالك عن محمد بن عبدالرحمن الرداد عن يحيى بن سعيد عن عمرة قال رافع : ومحمد بن زباله هو صاحب هذه الفضائح كلها المتعود بوضعها ومحمد بن عبدالرحمن بن الرداد قال ابن عدى : مدينى من ولد ابن أم مكتوم رواياته ليست بمحفوظة وقال ابن حزم : مجهول لا يدرىه أحد وعبدالله بن نافع وفيه مقال .

وقد خرج مسلم^(١) هذا الخبر من طريق عبدالله بن مسلمة القصبى قال : حدثنا سليمان بن بلال عن عتبة بن مسلم عن نافع بن جبير بن مطعم أن مروان خطب الناس فذكر مكة وأهلها وحرمتها فناده رافع بن خديج فقال : مالى اسمك ذكرت مكة وأهلها وحرمتها ولم تذكر المدينة وأهلها وحرمتها وقد حرم رسول الله ﷺ ما بين لا بتيها ، وذلك عندنا فى أديم خولانى وإن شئت أقرأتك قال : فسكت مروان ثم قال قد سمعت بعض ذلك قال : وهكذا كله كان الحديث فبدله أهل الزيغ عصبية عجل الله تعالى لهم بها الفضيحة فى الكذب على رسول الله ﷺ والله أعلم .



(١) (مسلم بشرح النووي) : ١٤٤/٩ ، كتاب الحج ، باب (٨٥) فضل المدينة ودعاء النبي ﷺ فيها بالبركة ، وبيان تحريمها ، وتحريم صيدها ، وشجرها ، وبيان حدود حرمتها ، حديث رقم (٤٥٧) .

السابعة والسبعون : أنه ﷺ كان إذا دعا لأهل القبور يملأها الله عليهم نوراً ببركة دعائه

خرج مسلم^(١) من حديث حماد بن زيد عن ثابت البناني عن رافع عن أبي هريرة أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد أو شاباً ففقدها رسول الله ﷺ فسأل عنها أو عنه فقالوا : مات . قال : أفلا كنتم آذنتموني قال : وكانهم صغروا أمرها وأمره فقال : دلوني على قبره فدلوه فصلى عليها ثم قال : هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها وإن الله تعالى ينورها لهم بصلاتي عليهم .
وخرجه الإمام أحمد من حديث أبي عامر عن ثابت عن أنس أن أسود كان ينظف المسجد فمات فدفن ليلاً فأتى النبي ﷺ فأخبر فقال : انطلقوا إلى قبره ، فانطلقوا فقال : إن هذه القبور ممتلئة على أهلها ظلمة وإن الله عز وجل ينورها بصلاتي عليها فأتى القبر فصلى عليه وقال رجل من الأنصار : يا رسول الله ﷺ إن أخى مات ولم يصل عليه ، قال : فأين قبره فأخبره فانطلق النبي ﷺ مع الأنصاري فصلى عليه ، وفي لفظ له فإن صلاتي عليه رحمة له .

الثامنة والسبعون : أنه ﷺ كان يوعك وعك رجلين

خرج البخاري^(٢) ومسلم من طريق الأعمش عن إبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبدالله بن مسعود رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : دخلت على رسول الله ﷺ وهو يوعك فمسسته بيدي فقلت : يا رسول الله ﷺ

(١) سبق تخريجه في موضعه من هذا الجزء ص ١٤٠ ، فيمن كان يقم المسجد .

(٢) (فتح الباري) : ١٠ / ١٥٢ ، كتاب المرضى ، باب (١٦) ما رخص للمريض أن يقول إني وجع ، حديث رقم (٥٦٦٧) وخرجه مسلم في كتاب البر ، باب (٤٥) ، والدارمي في الرقاق .

أراك توعك وعكاً شديداً ؟ فقال رسول الله ﷺ : أجل إنني أوعك وعك رجلين منكم فقلت : ذاك إن أجريين فقال رسول الله ﷺ : أجل ، ثم قال : رسول الله ﷺ مامن مسلم يصيبه أذى من مرض فما سواه إلا حط الله به سيئاته كما تحط الشجرة ورقها .

وخرج الحاكم^(١) من حديث ابن وهب عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال : دخلت على النبي ﷺ وهو محموم فوضعت يدي من فوق القطيفة فوجدت حرارة الحمى فقلت : ما أشد حماك يا رسول الله قال : إنا كذلك معشر الأنبياء يضاعف علينا الوجع لنا لنا الأجر قال : فقلت : يا رسول الله أى الناس أشد بلاءً ؟ قلت : الأنبياء . قال : ثم من ؟ قال : ثم الصالحون إن من الرجل ليبتلى بالفقر حتى ما يجد إلا العباء فيحويها ويلبسها وإن كان أحدهم ليبتلى بالقمل حتى يقتله القمل ، وكان ذلك أحب إليهم من العطاء إليكم يقتله القمل وكان ذلك أحب إليهم من العطاء إليكم . قال الحاكم : وهذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .

التاسعة والسبعون : كان ﷺ لم يميت حتى خيره الله تعالى بين أن يفسح له في أجله ثم الجنة وبين لقاء الله سريعا ، فاختر ما عند الله على الدنيا

خرج البخارى ومسلم من حديث الليث قال : حدثنى عقيل ابن شهاب قال : أخبرنى سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير عن رجال من أهل العلم أن عائشه زوج النبي ﷺ قالت : كان رسول الله ﷺ يقول وهو صحيح : أنه لم

(١) (المستترك) : ٣٤٢/٤ ، كتاب الرقاق حديث رقم (٧٨٤٨) وقال الحافظ الذهبي فى (التلخيص) : على شرط مسلم .

يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخير قالت عائشه رضى الله تبارك وتعالى عنها : فلما برسول الله ﷺ ورأسه على فخذي غشى عليه ساعة ثم أفاق فأشخص بصره إلى السقف ثم قال : اللهم الرفيق الأعلى قالت عائشه : قلت : إذا لا يختارنا ، قالت عائشه : وعرفت الحديث وقال البخارى : وعلمت أنه الحديث الذى كان يحدثنا به وهو صحيح فى قوله : أنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخير قالت عائشه : فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها رسول الله ﷺ قوله الرفيق الأعلى ذكره البخارى فى كتاب الدعاء وفى كتاب الرفاق وفى المغازى وغير ذلك .

وخرج مسلم فى مناقب عائشة من طريق شعبة عن سعد بن إبراهيم عن عروة عن عائشة قالت : كنت أسمع أنه لن يموت نبي حتى يخبر بين الدنيا والآخرة ، قالت : فسمعت النبي ﷺ فى مرضه الذى مات فيه وأخذته بحة يقول : ﴿ مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ﴾ قال : فظننته خير حينئذ .

وخرج البخارى فى كتاب التعبير من طريق إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عروة عن عائشة قالت : سمعت النبي ﷺ يقول : ما من نبي مرض إلا خير بين الدنيا والآخرة وكان فى شكواه لذى قبض فيه أخذته بحة شديدة سمعته يقول : ﴿ مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين ﴾ فعلمت أنه خير .

وخرج النسائى من حديث سفيان عن إسماعيل بن أبى خالد عن أبى بردة عن عائشه قالت : أغمى على رسول الله ﷺ وهو فى حجرى فجعلت أمسحه وأدعو له بالشفاء فأفاق فقال : بل أسأل الله الرفيق الأعلى الأسعد مع جبريل وميكائيل وإسرافيل .

وخرج البخارى ومسلم من حديث هشام بن عروة عن عباد بن عبد الله ابن الزبير أن عائشة أخبرته أنها سمعت النبي ﷺ وأصغت إليه قيل أن يموت وهو مسند إلى ظهره يقول : اللهم اغفر لى وارحمنى وألحقنى بالرفيق الأعلى .

**الثمانون : هل تشرع الصلاة على غير رسول الله ﷺ
أو تكون للصلاة عليه مما خصه الله به
دون غيره ؟**

فى هذه المسألة أقوال :

أحدها : أنه ﷺ يختص بالصلاة عليه وهو ظاهر الكتاب والسنة

والثانى : أنه يصلى معه ﷺ على الأنبياء والمرسلين .

والثالث : أنه يصلى على آله وأزواجه دون غيرهم من الأمة مطلقاً .

والرابع : أنه يصلى عليهم إلا بطريق التبعية له .

والخامس : أنه لا يصلى على سائر المسلمين .

وأما من ذهب إلى ما به الرسول الله ﷺ فإنه قال لم يصل الله سبحانه

فى كتابه العزيز على أحد من أنبيائه المرسلين إلا على محمد ﷺ فقط وسلم

على من عداه منهم وقال تعالى ﴿ إن الله وملائكته يصلون على النبي ﴾ وقال

تعالى عن نوح : ﴿ وتركنا عليه فى الآخرين سلام على نوح فى العالمين *

إنا كذلك نجزي المحسنين ﴾ .

وقال عن إبراهيم خليله ﴿ وتركنا عليه فى الآخرين * سلام على

إبراهيم ﴾ .

وقال عن موسى ﴿ وتركنا عليه فى الآخرين * سلام على موسى

وهارون ﴾ . وقال تعالى ﴿ سلام على ألياسين ﴾ .

قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري : يعنى تعالى بقوله ﴿وتركنا عليه فى الآخرين﴾ يقول : وأبقينا على نوح ذكراً جميلاً وثناء حسناً فيمن يأتى من الناس فيذكرونه به وهو الذى قلنا فى ذلك كما قال أهل التأويل .

فذكر أبو صالح قال : حدثنى معاوية بن على عن ابن عباس : ﴿وتركنا عليه فى الآخرين﴾ قال : يذكر بخير ، وعن ابن أبى نجيح عن مجاهد يقول : جعلنا لسان صدق للأنبياء كلهم ، وعن سعيد عن قتادة قال : أبقى الله عليه الثناء الحسن فى الآخرين وعن أسباط عن السدى قال : الثناء الحسن وقوله : ﴿سلام على نوح فى العالمين﴾ يقول : أمة من الله لنوح فى العالمين أن يذكره أحد بسوء وقد كان بعض أهل العربية من أهل الكوفة يقول : معناه وتركنا عليه فى الآخرين سلاماً أى تركنا عليه تلك الكلمة .

قال الطبري : وتركنا عليه فى الآخرين يعنى إبراهيم : يقول : وأبقينا عليه فمن بعده إلى يوم القيامة ثناء حسناً . ثم ذكر عن سعيد عن قتادة قال : أبقى الله على إبراهيم الثناء الحسن فى الآخرين . وعن ابن وهب قال ابن زيد : هى التى سأل إبراهيم فقال : ﴿واجعل لى لسان صدق فى الآخرين﴾ .

قال : فترك الله عليه الثناء الحسن فى الآخرين كما ترك السوء على فرعون وأشياعه كذلك ترك اللسان الصدق والثناء الصالح على هؤلاء . وقيل : معنى ذلك : وتركنا عليه فى الآخرين السلام وهو قوله تعالى : ﴿سلام على إبراهيم﴾ وذلك قول ، روى عن ابن عباس وتركنا إسناده لأن فى إسناده من لم يستحق ذكره .

وقيل معنى ذلك وتركنا عليه فى الآخرين أن يقال : ﴿سلام على إبراهيم﴾ وقوله : ﴿سلام على إبراهيم﴾ يقول تعالى أمة من الله فى الأرض لإبراهيم لا يذكر من بعده إلا بالجميل من الذكر .

قال : العلامة أبو عبدالله محمد بن أبي بكر بن أيوب المعروف بابن قيم الجوزية : فالذى تركه سبحانه على رسله فى الآخرين هو السلام عليهم المذكور .

وقد قال : جماعة من المفسرين منهم مجاهد وغيره ﴿ وتركنا عليهم فى الآخرين ﴾ الثناء الحسن ولسان الصدق للأنبياء كلهم وهذا قول قتاده أيضاً ولا ينبغي أن يحكى هذا قولين للمفسرين كما يفعله من له عناية بحكاية الأقوال بل هو قول واحد فمن قال : إن المتروك هو السلام فى الآخرين نفسه فلا ريب أن قوله : ﴿ سلام على نوح ﴾ جملة فى موضع نصب بتركنا والمعنى أن العالمين يسلمون على نوح ومن بعده من الأنبياء ومن فسرهُ بلسان الصدق والثناء الحسن نظر إلى لازم السلام وموجبه وهو الثناء عليهم وما جعل لهم من لسان الصدق الذى لأجله إذا ذكروا سلم عليهم انتهى .

فهذا كما ترى لم يصلِّ الله على أحد فى كتابه غير المصطفى ﷺ فإنه ﷺ وملائكته وأمر المؤذنين جميعاً بالصلاة عليه دون أنبيائه ورسله تشريفاً له وتمييزاً لعظيم مقامه ، وقد أمرنا بالاتباع ونهينا عن الابتداع ، وهو مذهب ابن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنه .

خرج بقى بن مخلد بن حديث هشيم قال حدثنا عثمان بن حكيم عن عكرمة عن ابن عباس قال : ما أعلم الصلاة تبتغى من أحد على أحد إلا على النبى ﷺ يعنى وسائر الناس يدعى لهم .

وخرجه القاضى إسماعيل بن إسحاق فى كتاب (فضل الصلاة على النبى) من حديث عبدالرحمن بن زياد قال : حدثنى عثمان بن حكيم بن عباد عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال : لا تصح الصلاة على أحد إلا على النبى ﷺ ولكن يدعى للمسلمين والمسلمات بالاستغفار .

وقد حكى عن الإمام مالك فى رواية أنه على غير نبينا ﷺ وأوله بعض أصحابه بمعنى أنا لم ننتقيد بالصلاة على غيره من الأنبياء كما تقيدنا بالصلاة عليه . وحكى النووى الإجماع على أن الصلاة على جميع الأنبياء مشروعة

واحتج من ذهب إلى هذا بما رواه إسماعيل بن إسحاق في كتابه فقال : حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي حدثنا عمرو بن هارون عن موسى بن عبيد وعن محمد بن ثابت عن أبي هريرة رضي الله تبارك وتعالى عنه أن النبي ﷺ قال : صلوا على أنبياء الله ورسله فإن الله بعثهم كما بعثني .

ورواه الطبراني عن الديري عن عبدالرزاق عن الثوري عن موسى بن عبيد قال : حدثنا عمرو بن عطاء عن ابن عباس رضي الله تبارك وتعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ إذا صليتم على فصلوا على أنبياء الله فإن الله بعثهم كما بعثني .

وقيل : عن أنس بن طلحة وموسى بن عبيدة . وقال : سفيان يكره أن يصلى على غير النبي . وقال الحافظ أبو موسى المديني : وبلغني بإسناد من بعض السلف أنه رأى آدم عليه السلام في المنام كأنه يشكو قلة صلاة بنبيه عليه .

وفي كتاب (النهاية) لابن الأثير فأما قولنا اللهم صل على محمد فمعناه عظمه في الدنيا بإعلاء ذكره في إظهار دعوته وإبقاء شريعته وفي الآخرة بتشفيعه في أمته وتضعيف أجره ومثوبته .

وقيل : المعنى لما أمر الله بالصلاة عيه ولم يبلغ قدر الواجب من ذلك أحلناه على الله وقلنا اللهم صل أنت على محمد لأنك أنت أعلم بما يليق به وهذا الدعاء قد اختلف فيه هل يجوز إطلاقه على غير الرسول ﷺ أم لا ؟ والصحيح أنه خاص له فلا يقال لغيره .

وقال الخطابي : الصلاة التي بمعنى التعظيم والتكريم لا يقال لغيره والتي بمعنى الدعاء والتبريك يقال لغيره ، ومنه الحديث اللهم صل على آل أبي أوفى أى ترحم وبرك وقيل فيه : إن هذا خاص له ولكنه أثر به غيره وأما سواء فلا يجوز له أن يخص به أحد .

وقال : الأصمعي : سمعت المهدي على منبر البصرة يقول : إن الله أمركم بأمر بدأ فيه بنفسه وثنى بملائكته فقال : ﴿ إن الله وملائكته يصلون

على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا عليه تسليماً ﴿﴾ أثره من بين الرسل وخصكم بها من بين الأمم فقابلوا نعمة الله بالشكر .

وأما الاختصار في الصلاة على الآل والأزواج مطلقاً

فقال : ابن عبد البر : استدل قوم بهذا الحديث على أن آل محمد هم أزواجه وذريته خاصة لقوله ، في حديث مالك عن نعيم المجرم وفي غير ما حديث : اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته ، قالوا : فجائز أن يقول ، الرجل : لكن ما كان من أزواج محمد ﷺ صلى الله عليك إذا واجهه وصلى الله عليه إذا غاب عنه ولا يجوز ذلك في غيرهم ، وأما الصلاة على الآل بطريق التبعية فإنه لا خلاف في جوازها .

واختلف موجبو الصلاة على النبي ﷺ في وجوبها على آله على قولين مشهورين ، وهى طريقتان لأصحابنا إحداهما : أن الصلاة واجبة على النبي ﷺ وفي وجوبها على الآل قولان ، للشافعى ، هذه طريقة إمام الحرمين والغزالي .

والطريقة الثانية : أن في وجوبها على الآل وجهين وهى الطريقة المشهورة والذى صححوه أنها غير واجبه عليهم واختلف أصحاب أحمد في وجوب الصلاة عليهم على وجهين ، وهل يصلى عليهم منفردين على النبي ﷺ ففيه خلاف ، وكذا في الصلاة على غير الآل من الصحابة ومن بعدهم فكرة ذلك مالك وقال : لم يكن ذلك من عمل من مضى وهو مذهب أبى حنيفة وسفيان بن عيينة ، وسفيان الثوري ، وبه قال : طاووس .

وقال : ابن عباس لا ينبغي الصلاة إلا على النبي ﷺ وهو مذهب عمر ابن عبدالعزيز وقال : أبو بكر بن أبى شيبه : حدثنا حسين بن على عن جعفر ابن وثاب قال : كتب عمر بن عبدالعزيز أما بعد فإن أناساً من الناس قد أنهموا الدنيا بعمل الآخرة وإن القصاص قد أحدثوا الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عدل

صلاتهم على النبي ﷺ فإذا جاءك كتابي فمرهم أن تكون صلاتهم على النبيين ودعاءهم للمسلمين عامة وهذا مذهب القاضى وفيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه منع تحريم .

والثانى : أنه منع تنزيه وهو قول أكثر الأصحاب .

والثالث : أنه من باب ترك الأولى وليس بمكروه .

حكاهما النووى فى (الأذكار)^(١) والصحيح الذى عليه الأكثرون أنه مكروه كراهة تنزيه واختلفوا فى السلام هل هو فى معنى الصلاة فيكره أن يقال : السلام على فلان أو فلان عليه السلام فكرهه الشيخ أبو محمد الجوينى وطائفة ومنع أن يقال : على عليه السلام . وفرق آخرون بين السلام والصلاة فقالوا : السلام المشروع فى حق كل مؤمن حى وميت حاضر وغائب فإنك تقول بلغ فلاناً منى السلام وهو تحية أهل الإسلام بخلاف الصلاة فإنها من حقوق الرسول وآله ولهذا يقول المصلى فى تشهدة السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، ولا يقول : الصلاة علينا وعلى عباد الله الصالحين فعلم الفرق .

واحتج من ذهب إلى أنه لا يصلى إلا على الرسول ﷺ بوجوه :

أحدها : ما تقدم عن ابن عباس .

الثانى : أن الصلاة على غير النبي ﷺ قد صارت شعار أهل البدع ذكره النووى ، ومعنى ذلك أن الرافضة إذ ذكروا أئمتهم صلوا عليهم ولا يصلون على غيرهم فاستحبوا مخالفتهم فى ذلك الشعار .

الثالث : ما احتج به الإمام من أن هذا لم يكن عمل من مضى من الأمة ولو كان خيراً لسبق السلف إليه .

الرابع : أن الصلاة صارت فى لسان الأمة مخصوصة بالنبي ﷺ تذكر مع ذكر اسمه لا يسوغ ذلك لغيره وكما لا يقال : محمد عزوجل ، ولا محمد

(١) (الأذكار للنووى) : ١١٥ ، كتاب الصلاة على رسول الله ﷺ ، باب (٤) الصلاة على

الأنبياء وآلهم تبعالهم صلى عليهم وسلم .

سبحانه وتعالى ، لئلا يعطى رتبة الخالق فهكذا لا ينبغي أن تعطى غير النبى ﷺ رتبته فيقال : فلان ﷺ .

الخامس : أن الله تعالى قال : ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ﴾ .

فكما أمر الله تعالى أن لا يدعى باسمه كما يدعى غيره باسمه كذلك لا تجعل الصلاة على غيره في دعائه والإخبار عنه كما تجعل الصلاة عليه فإن فعل هذا مما لا يسوغ أصلاً قالوا : فإذا ذكر رسول الله ﷺ أحد من أمته انبغى له أن يصلى عليه لما جاء عنه في ذلك من قوله : ﷺ من صلى على مرة صلى الله عليه عشرين . ولا يجوز أن يترحم عليه لأنه لم يقل : من ترحم على . ولا قال : من دعا لى وإن كانت الصلاة هنا الرحمة فكأنه خص بهذا اللفظ تعظيماً له . قال تعالى : ﴿ إن الله وملائكته يصلون على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا عليه تسليماً ﴾ ولم يقل إن الله وملائكته يترحمون على النبى . وإن كان المعنى واحد أن يخصه بذلك .

السادس : أن النبى ﷺ شرع لأمرته فى التشهد أن يسلموا على عباد الله الصالحين . وأن يصلوا على النبى ﷺ فعلمنا من ذلك أن الصلاة عليه حقه الذى لا يشركه فيه أحد .

السابع : أن الله تعالى ذكر الأمر بالصلاة عليه فى معرض حقوقه وخواصه ، التى خصه بها من تحريم النكاح لأزواجه ، وجواز نكاحه لمن وهبت نفسها له ، وإيجاب اللعنة لمن آذاه ، ونحو ذلك من حقوقه وأكدها بالصلاة عليه والتسليم فدل على أن ذلك حق له خاصة وآله تبع له فيه .

الثامن : أن الله تعالى شرع للمسلمين أن يدعوا بعضهم لبعض ويستغفروا بعضهم لبعض ويترحم عليه فى حياته وبعد موته ، فالدعاء ، حق للمسلمين والصلاة حق لرسول الله ﷺ فهما حقان لا يقوم أحدهما مقام الآخر ، ألا ترى أن صلاة الجنائز إنما يدعى فيها للميت ويترحم عليه ويستغفر له ولا يصلى

عليه بدل ذلك ، فيقال : اللهم صلّ عليه ، فانه يصلى عليه فى الصلوات كلها ولا يقال : بدل ذلك اللهم اغفر له وارحمه بل يعطى كل ذى حق حقه .

التاسع : أن الميت من يحتاج أن يدعى له بالمغفرة والرحمة والنجاة من العذاب والرسول ﷺ غير محتاج إلى أن يدعى له بذلك بل الصلاة عليه زيادة فى تشريف الله له وتكريمه ورفع درجاته وهذا حاصل له ، وإن غفل عن ذكره الغافلون فالأمر بالصلاة عليه إحسان من الله للأمة ورحمة منه لهم ولنبيهم بصلاتهم على رسوله بخلاف غيره من الأمة فإنه محتاج إلى من يدعو له ويستغفر له ويترحم عليه ولهذا جاء بهذا فى محله ليوجب العارف الحقوق إلى أهلها بفقهاء عن الله تعالى .

العاشر : لو كانت الصلاة على غير النبي ﷺ سائغة فيما أن يقال ، باختصاصها ببعض الأمة ويقال : تجوز على كل مسلم فإن قيل . باختصاصها فلا وجه له وهو تخصيص غير مخصص وإن قيل : بعدم الاختصاص وأنها تسوغ لكل من يسوغ الدعاء له فحينئذ تسوغ الصلاة على المسلم وإن كان من أهل الكبائر ، وكما يقال : اللهم تب عليه اللهم اغفر له يقال : اللهم صل عليه وهذا باطل . وإن قيل : تجوز على الصالحين دون غيرهم فهذا مع أنه لادليل عليه ليس له ضابط فإن كون الرجل صالحاً أو غير صالح وصف يقبل الزيادة والنقصان وكذلك كونه ولياً لله وكونه شقيماً وكونه مؤمناً ، كل ذلك يقبل الزيادة والنقصان فما ضابط من يصلى عليه من الأمة ومن لا يصلى عليه . نعلم بهذه الرجوه العشرة اختصاص الصلاة بالنبي ﷺ .



فصل فيمن أجاز الصلاة على غير النبي ﷺ

فقال: القاضي أبو سعيد بن الفراء في (رؤوس مسائله) : وبذلك قال : الحسن البصري ، وحصيف ، ومجاهد ، ومقاتل بن سليمان ومقاتل بن حيان ، وكثير من أهل التفسير ، قال : وهو قول الإمام أحمد نص عليه في رواية أبي داود وقد سئل . أينبغي أن يصلى على أحد أو لا يصلى إلا على النبي ﷺ فقال: ليس قال على لعمر : صلى الله عليك قال : وبه قال : إسحاق بن راهويه وأبو ثور ، ومحمد بن جرير الطبري ، وغيرهم وحكى أبو بكر بن أبي داود عن أبيه : قال ذلك أبو الحسن وعلى هذا العمل ، واحتج هؤلاء بوجوه :

أحدها : قوله تعالى : ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ﴾ فأمر تعالى رسوله أن يأخذ الصدقة من أمته وأن يصلى عليهم ومعلوم أن الأمة من بعده تأخذ الصدقة كما كان يأخذها فيشرع لهم أن يصلوا على المتصدق كما كان يصلى عليه حين يأخذها منه النبي ﷺ .

الثاني : ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث شعبة عن عمر وعن عبد الله أبي أوفى قال: كان النبي ﷺ إذا أتاه قوم بصدقتهم قال : اللهم صل على آل فلان فأتاه أبي بصدقته فقال ﷺ اللهم صل على آل أبي أوفى . والأصل عدم الاختصاص وهذا ظاهر في أنه هو المراد من الآية .

الثالث : مارواه حجاج عن أبي عوانة عن الأسود بن قيس العمري عن جابر بن عبد الله أن امرأة قالت : يارسول الله صل على زوجي صلى الله عليك فقال ﷺ صلى الله عليك وعلى زوجك وأجيب عن ذلك بأن الأدلة نوعان : نوع منها صحيح وهو غير متناول لعمل النزاع فلا يحتج به ونوع غير معلوم الصحة فلا يحتج به أيضا فقوله تعالى : ﴿ وصل عليهم ﴾ استدلال في غير محل الكلام لأن النزاع هل يشرع لأحدنا أن يصلى على النبي وآله أم لا وأما صلاته ﷺ على من صلى فمسألة أخرى وأين هذه من صلاتنا عليه التي أمرنا الله بها قضاء حتما ؟ فإن الصلاة عليه حق ل ﷺ يتعين على الأمة أدائه ،

والقيام به ، وأما هو ﷺ فيخص من أراد ببعض ذلك الحق وهذا كما تقول شامة ومؤذيه قتله حق لرسول الله ﷺ يجب على الأمة القيام به واستيفاؤه وأنه هو ﷺ كان يعفو عنه حين كان يبلغه ويقول : رحم الله موسى قد أودى بأكثر من هذا فصبر .

وقال ابن عبد البر : تهذيب الآثار وحملها على غير المعارضة والتدافع هو أن يقال : أما النبي ﷺ فجازن أن يصلى على من يشاء لأنه قد أمر أن يصلى على كل من يأخذ صدقته وأما غيره فلا ينبغي له إلا أن يخص النبي ﷺ عليه كما قال ابن عباس وجائز أن يحتج في ذلك بعموم قوله تعالى ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ﴾ يقول : والذي اختاره في هذا الباب أن يقول : اللهم ارحم فلاناً واغفر له ، ورحم الله فلاناً وغفر له ورضى عنه ، ونحو هذا الدعاء والترحم عليه ولا يقال : إذا ذكر النبي ﷺ إلا صلى عليه إلا أنه جائز أن يدخل معه في ذلك ما جاء في الأحاديث عنه من قوله : اللهم صل علي محمد وعلى آل محمد والله صل على محمد وعلى آل محمد وذريته ، ولا يصلى على غيره بلفظ الصلاة امتثالاً لعموم قول الله تعالى : ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ﴾ في حياته وموته ﷺ .

الرابع : ما رواه ابن سعد في كتاب (الطبقات) من حديث ابن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن علياً دخل على عمر رضي الله تبارك وتعالى عنهما وهو مسجى فلما انتهى إليه قال : صلى الله عليك ما أحل الله بصحيفته إلى من هذا المسجى بينكم .

وأجيب بأن هذا الحديث قد اختلف فيه على أنس بن محمد عن أبيه أن علياً لما غسل عمر وكفن وحمل على سريره وقف عليه فاثى عليه وقال : والله ما على الأرض رجل أحب إلي أن ألقى الله بصحيفته من هذا المسجى بالثوب . وكذلك رواه محمد ومحمد ومعلّى ابنا عبيد عن حجاج الواسطي عن بعضهم ولم يذكر هذه اللفظة وكذلك رواه سليمان بن بلال عن جعفر عن

أبيه وكذلك رواه يزيد بن هارون عن جعفر عن أبيه وكذلك رواه عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال كنت عند عمرو فقال : فذكره دون لفظة الصلاة بل قال : رحمك الله وكذلك رواه حازم بن الفضل عن حماد بن زيد عن أيوب وعمرو بن دينار وأبي جهيم قالوا : لما مات عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه فذكروا الحديث دون لفظ الصلاة وكذلك رواه قيس بن الربيع عن قيس بن مسلم عن محمد بن الحنفية ومع ذلك فإن ابن سعد لم يسند حديثه بل قال : فى الطبقات : أخبرنا بعض أصحابنا عن سفيان بن عيينه أنه سمع منه هذا الحديث عن جعفر ابن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله فذكروه فقال : لما انتهى إليه فقال : صلى الله عليك وهذا الرجل المهم لم يحفظه فلا يحتج به وقد عارضه قول : عبد الله بن عباس رضى الله تبارك وتعالى عنهما لا ينبغي الصلاة على أحد إلا على النبي ﷺ فاحتاجا إلى ترجيح أحدهما على الآخر .

الخامس : ما رواه إسماعيل بن إسحاق فقال : حدثنا عبد الله بن مسلم حدثنا نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم القارى عن نعيم عن ابن عمر رضى الله تبارك وتعالى عنه أنه كان يكبر على الجنازة ، ويصلى على النبي ﷺ ثم يقول : اللهم بارك فيه وصل عليه واغفر له وأورده حوض نبيك ﷺ .

وأجيب بأن نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم أبا رويم هذا ، قال أبو طالب : عن أحمد بن حنبل كان يؤخذ عنه القرآن وليس فى الحديث بشئ .

وقال ابن عدى : وأرجو أنه لا بأس فيه ، فقد تبين ضعفه وإن كان من أئمة القراءة ، ويدل على أن حديثه هذا ليس بمحفوظ أن مالك لم يروه فى (الموطأ) وإنما روى أثراً عن أبي هريرة ، فلو كان هذا نافع مولاه لكان مالك أعلم به من نافع بن أبي نعيم ، وقول ابن عباس يعارضه مع ذلك .

السادس : أن الصلاة هى الدعاء وقد أمرنا بالدعاء بعضنا لبعض ، هكذا احتج أبو سليمان بن الفراء . وأجيب عن ذلك بأن الصلاة دعاء مخصوص قد أمروا به فى حق رسول الله ﷺ وليس فى ذلك دليل على جواز الدعاء به لغيره لما بين الرسول وبين غيره من الفرق العظيم ، فلا يصح الإلحاق به ، لافى الدعاء ولا فى المدعو ، وكما لا يصح أن يقاس عليه دعاء غيره لا يصح

أن يقاس على الرسول غيره ، لا سيما والصلاة تشرع فى حق الرسول لكونها دعاء بل لأخص من مطلق الدعاء ، وهو كون الصلاة مطلق تعظيمه ، وتحميده، والثناء عليه وهذا أخص من مطلق الدعاء .

السابع : ما خرجه مسلم فى صحيحه من حديث حماد بن زيد ابن ميسرة عن عبد الله بن شفيق عن أبى هريرة قال : إذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يصعدانها قال حماد : فذكر من طيب ريحها وذكر المسك قال : ويقول أهل السماء روح طيبة جاءت من قبل الأرض صلى الله عليك وعلى جسد كنت تعمينه فينطلق به إلى ربه عز وجل ثم يقول انطلقوا به إلى آخر الأجل . قال : وإن الكافر إذا خرجت روحه قال حماد : وذكر من نتنها وذكر لعنا ويقول أهل السماء : روح خبيثة جاءت من قبل الأرض ، قال : فيقال : انطلقوا به إلى آخر الأجل . قال أبو هريرة : فرد رسول الله ﷺ ربطة كانت عليه على أنفه هكذا . وهو يدل عن عبد الله بن شفيق عن أبى هريرة رضى الله تبارك وتعالى عنه قال : إذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يصعدانها قال حماد : فذكر من طيب ريحها وذكر المسك قال : يقول أهل السماء : روح طيب ريحها وذكر المسك ، قال : يقول أهل السماء : روح طيبه جاءت من قبل الأرض صلى الله عليك وعلى جسد كنت تعم فيه . وذكر الحديث هكذا قال : مسلم عن أبى هريرة موقوفاً وسياقه يدل على أنه مرفوع فإنه قال بعده : وإن الكافر إذا خرجت روحه قال حماد : وذكر من نتنها وذكر لفها ويقول : أهل السماء روح خبيثة جاءت من قبل الأرض قال : فيقال : انطلقوا به إلى آخر الأجل قال : أبو هريرة فرد رسول الله ﷺ ربطة كانت على أنفه هكذا وهو

(١) (مسلم بشرح النووي) ٢١٠/١٧ - ٢١١ ، كتاب الجنة وصفة تعيمها واهلها باب (١٧)

عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه ، وإثبات عذاب القبر ، والتعوذ منه ، حديث رقم (٧٥) ولفظه حدثني عبيد بن شفيق عن أبى هريرة قال إذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يصعدانها قال حماد فذكر من طيب ريحها وذكر المسك قال ويقول أهل السماء روح طيبة جاءت من قبل الأرض صلى الله عليك وعلى جسد كنت تعمينه فينطلق به إلى ربه عز وجل ثم يقول انطلقوا به إلى آخر الأجل قال وإن الكافر إذا خرجت روحه قال حماد وذكر من نتنها =

يدل على ان رسول الله ﷺ حدثهم به وقد رواه جماعة عن أبي هريرة مرفوعاً منهم أبو سلمة وعمر وبن الحكم وإسماعيل السدي عن أبيه عن أبي هريرة وسعيد بن يسار وغيرهم فإذا كانت الملائكة تقول : المؤمن صلى الله عليك جاز ذلك أيضاً للمؤمنين بعضهم لبعض.

وأجيب بان هذا ليس بمتناول لمحل النزاع فإن النزاع فإنه هو حل يسوغ لأحد أن يصلى على غير الرسول وآله وأما الملائكة فليسوا بداخلين تحت تكاليف البشر حتى يصح قياساً عليهم فيها وبفعلونه فأين أحكام الملك من أحكام البشر فالملائكة رسل الله في خلقه وأمر يتصرفون بأمره تعالى لا بأمر البشر .
الثامن : قال الله تعالى : ﴿ هو الذى يصلى عليكم وملائكته ﴾ ^(١) .

وقال : ﷺ إن لله وملائكته يصلون على معلم الناس الخير ^(٢) وأجيب بأن هذا أيضاً فى غير النزاع فكيف يصح النزاع وقياس فعل العبد على فعل الرب وصلاة العبد دعاء وصلاة الله على عبده ليست دعاء وإنما هى اكرم وتعظيم ومحبة وثناء واين هذا من صلاة العبد .

= وذكر لعنأ يقول أهل السماء روح خبيثة جاءت من قبل الأرض قال فيقال انطلقوا به إلى آخر الأجل قال أبو هريرة فرد رسول الله ﷺ ربطة كانت عليه على أنفه هكذا .

قال النووي : قوله فى روح المؤمن " ثم يقول انطلقوا به إلى آخر الأجل ثم قال فى روح الكافر فيقال انطلقوا به إلى آخر الأجل " قال القاضى المراد بالأول انطلقوا بروح المؤمن إلى سدره المنتهى والمراد بالثانى انطلقوا بروح الكافر إلى سجين فهى منتهى الأجل ويحتمل أن المراد إلى إنقضاء أجل الدنيا قوله " فرد رسول الله ﷺ ربطة كانت عليه على أنفه " الربطه بفتح الراء وإسكان الياء وهو ثوب رقيق وقيل هى الملاعة وكان سبب ردها على الأنف بسبب ما ذكر من نتن ربح الكافر (مسلم بشرح النووي) .

(١) الاحزاب : ٤٣ ، وتامها : (ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيماً) .
(٢) (كنز العمال) ١٤٥/١٠ ، حديث رقم (٢٨٧٣٦) ، وعزاه إلى الطبرانى والضياء المقدس عن أبى امامه .

التاسع : ماخرجه أبو داود^(١) ومن حديث عائشة رضي الله تبارك وتعالى عنها قالت : قال رسول الله ﷺ إن الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف^(٢) وفي حديث اخر عنها قالت : ان رسول الله ﷺ وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف^(٣) وقد جاء صلاة الملائكة على من صلى على النبي ﷺ وتقدم مجواب هذا كله فيما مضى .

العاشر : روى مالك بن مخامر عن النبي ﷺ مرسلأ أنه قال : اللهم صلى على آل أبي بكر فانه يحب الله ورسوله اللهم صل على عمر فإنه يحب الله ورسوله اللهم صلى على آل عثمان فإنه يحب الله ورسوله اللهم صلى على علي فإنه يحب الله ورسوله اللهم صل على أبي عبيدة فإنه يحب الله ورسوله اللهم صل على عمرو بن العاص فإنه يحب الله ورسوله ، وأجيب بأن هذا حديث مرسل لا إسناد له حتى نعرف صحته من سقمه ومع هذا فإنه في غير محل النزاع كما تقدم .

الحادي عشر : ما روى عن عبد الله بن عمر رضي الله تبارك وتعالى عنهما أنه كان يقف على قبر النبي ﷺ فيصلي عليه وعلى أبي بكر وعمر . وأجيب بأن ابن عبد البر قال : ولهذا أنكر العلماء على يحيى بن يحيى ومن تابعه في الرواية عن مالك في (الموطأ) عن عبد الله بن دينار قال : رأيت عبد الله بن عمر يقف على قبر النبي ﷺ فيصلي على النبي ﷺ وعلى أبي بكر

(١) رواه أبو داود رقم (٦٦٤) في الصلاة ، باب تسوية الصفوف ، والنسائي ٨٩/٢ - ٩٠ في الإمامة ، باب كيف يقوم الامام الصفوف ، وإسناده محجم . (جامع الأصول) : ٦١٣/٥ ، حديث رقم (٣٨٧٦) .

(٢) أخرجه أبو داود رقم (٦٧٦) في الصلاة ، باب بين السواري ، وإسناده حسن ، حسنه الحافظ في (الفتح) ، ورواه أيضاً ابن ماجه رقم (٩٩٥) في إقامة الصلاة ، باب إقامة الصفوف ، بلفظ: " إن الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف " . (جامع الأصول) : ٦١٥/٥ ، حديث رقم (٣٨٨٠) .

(٣) راجع التعليق السابق .

وعمر قالوا : إنما الرواية وغيره عن عبد الله بن عمر أنه كان يقف على قبر النبي ﷺ ويدعوا لأبي بكر وعمر وبين يصلى على أبي بكر وعمر فإن كانت الصلاة قد تكون دعاء لما به رسول الله ﷺ من لفظ الصلاة عليه وكذلك روى عن عبد الله بن عباس قال : لا يصلى على أحد إلا على النبي ﷺ يعنى وسائر الناس يدى لهم وترحم عليهم ومعلوم ان ابن عباس يعلم أن الصلاة قد تكون الدعاء والرحمة أيضاً وقد رد ابن وضاح رواية يحيى إلى رواية ابن القاسم عن سحنون وحدث بها عنه وكما رواه ابن القاسم كذلك رواه القعبنى وابن بكير ومن تابعهم فى (الموطأ) وجعلها يصلى على النبي ﷺ ويدعوا لأبي بكر وعمر رضى الله تبارك وتعالى عنهما .

الثانى عشر : أنه قد صح عن النبي ﷺ أنه فى الصلاة عليه وعلى أزواجه وهذا على أصولكم الزم فإنكم لم تدخلوهن فى آله الذين تحرم عليهم الصدقة فإذا جازت الصلاة عليهن جازت على غيرهن من الصحابة . وأجيب إنما صلى على الأزواج لإضافتهن إلى الرسول الله ﷺ وأهل بيته وزوجاته تبع له فيها .



تم بحمد الله تعالى الجزء العاشر

ويليه

الجزء الحادى عشر

وأوله :

فصل فى أنهم لم يدخلن فيمن تحرم عليه الصدقة

من الآل

الموضوع	الصفحة
فصل فى ذكر من كان من رسول الله ﷺ بمنزلة صاحب الشرطة.....	٣
..... من الأمير	
فصل فى ذكر من كان يقيم الحدود بين يدى رسول الله ﷺ	٥
..... ومن كان يضرب الرقاب	
فصل فى ذكر من أقام عليه رسول الله ﷺ حد الزنا	١٢
فصل فى ذكر من رجمه رسول الله ﷺ من النساء المسلمات	٢٠
فصل فى ذكر من رجمه رسول الله ﷺ من أهل الكتاب	٢٢
فصل فى ذكر من قطع رسول الله ﷺ	٢٥
فصل فى ذكر من جلده رسول الله ﷺ	٣١
فصل فى ذكر فارس رسول الله ﷺ	٣٦
فصل فى ذكر أمناء رسول الله ﷺ	٣٨
فصل فى شعراء رسول الله ﷺ	٤٢
فصل فى ذكر من حجم رسول الله ﷺ	٤٣
فصل فى ذكر خلق شعر رسول الله ﷺ	٤٨
فصل فى ذكر من طبخ لرسول الله ﷺ	٥١
فصل فى ذكر مواشط رسول الله ﷺ	٥٣
فصل فى ذكر من كانت تعلم نساء رسول الله ﷺ	٥٧
فصل فى ذكر قابلة أولاد رسول الله ﷺ	٥٩
فصل فى ذكر مرضعة إبراهيم ابن رسول الله ﷺ	٦٠

٦١	فصل فى ذكر من كان يضحك رسول الله ﷺ
٦٩	فصل فى ذكر بناء رسول الله ﷺ مسجده وبيوته
٦٩	أما مسجد قباء
٧٩	وأما مسجد رسول الله ﷺ
٩٠	فصل فى ذكر من بنى لرسول الله مسجده
٩١	وأما بيوته
٩٥	فصل فى ذكر منبر رسول الله ﷺ
١١٠	فصل فى ذكر من كان يؤذن لرسول الله ﷺ
١١٣	فأما بدؤ الأذان
١٢٣	وأما أنه كان له مؤذنان بمسجده ﷺ
١٢٤	وأما أن أبا محذورة رضى الله تبارك وتعالى عنه
	كان يؤذن بمكة
١٣١	وأما أن سعد القرظ رضى الله تبارك وتعالى عنه كان مؤذن قباء
١٣٢	وأما بلال بن رباح رضى الله تبارك وتعالى عنه
١٣٣	[وأما] ابن أم مكتوم
١٣٤	[وأما] أبو محذورة [الجمحى]
١٣٥	[وأما] سعد بن عائد [سعد القرظ] رضى الله تبارك وتعالى عنه.
١٣٥	[وأما] حبان بن بَحّ الصدائى
١٣٩	فصل فى ذكر أن رسول الله ﷺ أذن بنفسه
١٤٠	فصل فى ذكر من كان يقيم المسجد على عهد رسول الله ﷺ
١٤٢	فصل فى ذكر من أسرج فى مسجد رسول الله ﷺ

- ١٤٣ فصل في ذكر تخليق المسجد في عهد رسول الله ﷺ
- ١٤٤ فصل في ذكر اعتكاف رسول الله ﷺ
- ١٥٧ فصل في ذكر أصحاب الصفه في مسجد رسول الله ﷺ
- ١٦١ فصل في ذكر نوم المرأة في المسجد ولبت المريض وغيره بمسجد رسول الله ﷺ وضرب الخيمة ونحوها فيه على عهده ﷺ
- ١٦٥ فصل في ذكر اللعب يوم العيد في مسجد رسول الله ﷺ وهو ﷺ يراهم.
- ١٧٠ فصل في ذكر أن رسول الله ﷺ احتجم في مسجده
- ١٧٠ فصل في أكله ﷺ في المسجد
- ١٧٠ فصل في أنه ﷺ توضأ في المسجد
- ١٧١ وأما تعليق الأقفاء في المسجد
- ١٧٢ فصل في ربط الأسير بمسجد رسول الله ﷺ
- ١٧٣ فصل في ذكر جلوس رسول الله ﷺ في مقعد بنى له
- ١٧٣ فصل في ذكر مصلى رسول الله ﷺ في الأعياد
- ١٧٧ فصل في نوم رسول الله ﷺ
- ١٧٨ وأما نومه ﷺ حتى طلعت الشمس
- ١٨٠ الرابعة عشرة : انتقاض وضوئه ﷺ بمس النساء
- ١٨١ الخامسة عشرة : كان يجوز له ﷺ أن يدخل المسجد جنباً
- ١٨٤ السادسة عشرة : أنه يجوز له ﷺ أن يلعن شيئاً من غير سبب يقتضيه لأن لعنته رحمة ، واستبعد ذلك من عداه
- ١٨٧ السابعة عشرة : [هل يجوز له ﷺ القتل بعد الأمان]
- ١٨٧ الثامنة عشرة : كان ﷺ يقبل وهو صائم

- التاسعة عشرة : الصلاة على الغائب ١٨٩
- العشرون : اختصاصه ﷺ بالتأمين ١٩٠
- القسم الثانى : التحقيقات المتعلقة بالنكاح ١٩٢
- الأولى : أبيض لرسول الله ﷺ أن يجمع أكثر من أربع نسوة ١٩٢
- الثانية : فى انعقاد نكاحه ﷺ بلفظ الهبة ١٩٦
- الثالثة : إذا رغب رسول الله ﷺ فى نكاح امرأة ٢٠٤
- الرابعة : فى انعقاد نكاحه ﷺ بلى ولى ولا شهود ٢١٨
- الخامسة : هل كان يباح له ﷺ التزويج فى الإحرام ٢٢٠
- السادسة : هل كان يجب عليه ﷺ أن يقسم بين نسائه ٢٢٣
- رضى الله تبارك وتعالى عنهن ؟ ٢٣٩
- السابعة : فى وجوب نفقات زوجاته ﷺ ٢٤١
- الثامنة : كان له ﷺ تزويج المرأة ممن شاء بغير إذنها ٢٤١
- وإذن وليها وتزويجها من نفسه وتولى الطرفين بغير إذن وليها إذ ٢٤١
- جعله الله تعالى أولى بالمؤمنين من أنفسهم ٢٤١
- التاسعة : إن المرأة تحل له ﷺ بتزويج الله تعالى ٢٤٢
- العاشرة : كان يحل له ﷺ نكاح المعتدة ٢٤٣
- الحادية عشرة : هل كان يحل له ﷺ الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ٢٤٤
- الثانية عشرة : هل كان يحل له ﷺ الجمع بين الأختين ٢٤٦
- الثالثة عشرة : أنه ﷺ أعتق صفية وتزوجها ٢٤٩
- الرابعة عشرة : كان من خصائصه ﷺ الخلوة بالأجنبية ٢٤٩

- الخامسة عشرة : هل تزوج رسول الله ﷺ بعائشة رضى الله
تبارك وتعالى عنها وهى بنت ست سنين أو سبع سنين كان من خصائصه ﷺ أو
يجوز لأمتة نكاح الصغيرة إذا زوجها أبوها ؟ ٢٥٦
النوع الرابع : ما اختص به ﷺ من الفضائل والكرامات وهو قسمان : ٢٥٧
القسم الأول المتعلق بالنكاح وفيه مسائل ٢٥٧
المسألة الأولى : أزواجه ﷺ اللاتى توفى عنهن محرمات على غيره أبداً .. ٢٥٧
المسألة الثانية : أزواجه ﷺ أمهات المؤمنين ٢٦٢
المسألة الثالثة : تفضيل زوجاته ﷺ ٢٦٧
وأما المفاضلة بين خديجة وعائشة رضى الله تبارك وتعالى عنهما ٢٧١
فمن خصائص خديجة ٢٧٢
ومن خصائص عائشة ٢٧٢
وأما المفاضلة بين فاطمة وأما خديجة ٢٧٣
أما المفاضلة بين فاطمة وعائشة ٢٧٣
الرابعة : أن شريعة محمد ﷺ مؤيدة وناسخة لسائر الشرائع ٢٧٤
الخامسة : أن كتاب محمد ﷺ وهو القرآن معجز بخلاف سائر
كتب الله التى أنزلها على رسله ٢٧٤
السادسة : أنه ﷺ نصر بالرعب مسيرة شهر ٢٧٤
السابعة : أن رسالته ﷺ عامة إلى الإنس والجن ٢٧٤
وأما محمد رسول الله ﷺ ٢٧٥
الثامنة : جعلت له ﷺ ولأمتة الأرض مسجداً وطهوراً ٢٧٥
التاسعة : أحلت له ﷺ الغنائم ٢٧٥

- العاشرة : جعلت أمته ﷺ شهداء على الناس بتبليغ الرسل إليهم ٢٧٦
- الحادية عشرة : أصحابه ﷺ خير الأمة مقدماً ٢٧٦
- الثانية عشرة : جمعت صفوف أمته ﷺ كصفوف الملائكة ٢٧٦
- الثالثة عشرة : الشفاعة ٢٧٦
- الرابعة عشرة : أنه أول شافع وأول مشفع ﷺ أى أول من تجاب شفاعته ٢٧٧
- الخامسة عشرة : أنه ﷺ أول من تتشق عنه الأرض يوم القيامة ٢٧٧
- السادسة عشرة : أنه ﷺ أول من يقرع باب الجنة ٢٧٨
- السابعة عشرة : اختصاصه ﷺ على إخوانه من الأنبياء عليهم السلام ٢٧٨
- الثامنة عشرة : أنه ﷺ أعطى جوامع الكلم ٢٧٨
- التاسعة عشرة : أنه ﷺ أكثر الأنبياء أتباعاً ٢٧٩
- العشرون : أنه ﷺ أعطى جوامع الكلم ومفاتيح الكلم ٢٧٩
- الحادية والعشرون : أنه ﷺ أعطى مفاتيح خزائن الأرض ٢٧٩
- الثانية والعشرون : أنه ﷺ أوتى الآيات الأربع من آخر سورة البقرة ٢٧٩
- الثالثة والعشرون : أنه ﷺ لا ينام قلبه وكذلك الأنبياء عليهم السلام ٢٧٩
- الرابعة والعشرون : كان ﷺ يرى من ورائه كما يرى من أمامه ٢٨٠
- الخامسة والعشرون : كان النبي ﷺ يرى ما لا يرى الناس حوله كما يرى فى الضوء ٢٨٠
- السادسة والعشرون : أن رسول الله ﷺ تطوعه بالصلاة قاعداً كتطوعه قائماً وإن لم يكن عذر ، وتطوع غيره قاعداً على النصف من صلاته قائماً ... ٢٨٠
- السابعة والعشرون : أن المصلى يخاطبه فى صلاته إذا تشهد ٢٨٠

- الثامنة والعشرون : لا يجوز لأحد التقدم بين يدي النبي ﷺ ولا يرفع صوته فوق صوته ولا يجهره بالقول ولا يناديه من وراء حجراته ٢٨١
- التاسعة والعشرون : لا يجوز لأحد أن يناديه ﷺ باسمه ٢٨١
- الثلاثون : شعره ﷺ طاهر ٢٨١
- الحادية والثلاثون : أن من دنى بحضرته ﷺ أو استهان به كفر ٢٨٢
- الثانية والثلاثون : يجب على المصلي إذا دعاه النبي ﷺ أن يجيبه ولا تبطل صلاته وليس هذا لأحد سواه ٢٨٢
- الثالثة والثلاثون : أولاد بناته ﷺ ينتسبون إليه وأولاد بنات غيره لا ينتسبون إليه ٢٨٢
- الرابعة والثلاثون : أن كل نسب وحسب فإنه ينقطع نفعه يوم القيامة وإنسبه وحسبه وصهره ﷺ ٢٨٣
- الخامسة والثلاثون : تحريم ذرية ابنته فاطمة على النار ٢٨٣
- السادسة والثلاثون : الجمع بين اسمه وكنيته يجوز التسمي بإسمه ﷺ بل خلاف ٢٨٣
- السابعة والثلاثون : أن من خصائصه ﷺ أنه لا يقبل هديه مشرك ولا يستعين به ٢٨٤
- الثامنة والثلاثون : كانت الهدية له ﷺ حلالاً ، وغيره من الحكام والولاة لا يحل لهم قبول الهدية من رعاياهم ٢٨٤
- التاسعة والثلاثون : عرض على رسول الله ﷺ الخلق كلهم من آدم عليه السلام إلى من بعده كما علم آدم أسماء كل شيء ٢٨٤

- الأربعون : فاتته ﷺ ركعتان بعد الظهر فصلاهما بعد العصر ثم داوم عليها بعده ٢٨٥
- الحادية والأربعون : هل كان ﷺ يحتلم ؟ ٢٨٨
- [الثانية والأربعون : من رآه ﷺ في المنام فقد [رآه حقاً وإن الشيطان لا يتمثل في صورته ٢٩١
- الثالثة والأربعون : أن الأرض لا تأكل لحوم الأنبياء ٢٩٦
- الرابعة والأربعون : أن الكذب ﷺ ليس كالكذب على غيره ٢٩٧
- الخامسة والأربعون : أنه ﷺ كان معصوماً في أقوله وأفعاله ولا يجوز عليه التعمد ولا الخطأ الذي يتعلق بأداء الرسالة وبغيرها فيقدر عليه ٢٩٩
- السادسة والأربعون : أنه ﷺ حى في قبره وكذلك الأنبياء عليهم السلام ٣٠٠
- السابعة والأربعون : ما من أحد يسلم عليه ﷺ إلا رد الله تعالى إليه روحه ليرد عليه السلام يبلغه ﷺ سلام الناس عليه بعد موته ويشهد لجميع الأنبياء بالأداء يوم القيامة ٣٠١
- الثامنة والأربعون : من خصائصه ﷺ أنه كان نوراً وكان إذا مشى في الشمس والقمر لا يظهر له ظل ٣٠٨
- وأما أنه ﷺ ولد مختوناً ٣١٠
- التاسعة والأربعون : قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام جاء عن النبي ﷺ أنه علم بعض الناس الدعاء فقال : قل : اللهم إني أقسم عليك بنبينا محمد ﷺ نبي الرحمة ٣١٢
- الخمسون : كان ﷺ يرى في الظلمه كما يرى في النور ٣١٧

- الحادية والخمسون : كان ﷺ إذا قعد لحاجته تبتلع الأرض بوله وغائطه . ٣١٧
- الثانية والخمسون : ولد ﷺ مختوناً مسروراً ٣١٧
- الثالثة والخمسون : كان ﷺ لا يتأعب ٣١٨
- الرابعة والخمسون : أنه أقر ببعثه ﷺ جماعة قبل ولادته
وبعدها وقبل مبعثه ٣٢١
- الخامسة والخمسون : كان ﷺ لا ينزل عليه الذباب ٣٢٣
- السادسة والخمسون : كان له ﷺ إذا نسي الاستثناء أن يستثنى له إذا ذكر وليس
لغيره أن يستثنى إلا في صلة اليمين ٣٢٤
- السابعة والخمسون : كان ﷺ لا ينطق عن الهوى ٣٢٥
- الثامنة والخمسون : النهى عن الطعام فجأة إلا له ﷺ خصوصية ٣٢٦
- التاسعة والخمسون : عصمته ﷺ من الناس ٣٢٧
- الستون : عصمته ﷺ من الأعمال السيئة ٣٢٨
- الحادية والستون : أن الملائكة قاتلت معه ﷺ يوم بدر ولم
تقاتل مع أحد قبله ٣٣٠
- الثانية والستون : كان ﷺ لا يشهد على جور ٣٣٠
- الثالثة والستون : كان ﷺ يرى الثريا أحد عشر نجماً ٣٣١
- الرابعة والستون : بياض إبطه ﷺ من خصائصه ﷺ بخلاف غيره فإنه أسود
لأجل الشعر ٣٣٢
- الخامسة والستون : كان ﷺ لا يحب الطيب في الإحرام لأن الطيب من أسباب
الجماع ٣٣٣

- السادسة والستون : كَانَ ﷺ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ وَقْتٍ بِخِلَافِ الْأَنْبِيَاءِ جَمِيعاً
 لَا يَسْأَلُونَ اللَّهَ تَعَالَى إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَهُمْ ٣٣٤
- السابعة والستون : لَمْ يَكُنِ الْقَمَلُ يُؤْذِيهِ ﷺ تَعْظِيماً لَهُ وَتَكْرِيماً ٣٣٤
- الثامنة والستون : لَمْ تَهْرَمِ دَابَّةٌ مِمَّا كَانَ يَرْكَبُ ﷺ ٣٣٤
- التاسعة والستون : كَانَ ﷺ إِذَا جَلَسَ [كَانَ] أَعْلَى مِنْ جَمِيعِ النَّاسِ وَإِذَا مَشَى
 بَيْنَ النَّاسِ [كَانَ] إِلَى الطُّولِ ٣٣٥
- السبعون : لَمْ يَكْفُرْ لِأَنَّهُ كَانَ مَغْفُوراً لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
 تَعْلِيماً لِلْمُؤْمِنِينَ كَمَا فِي عَقِّهِ ﷺ رَقَبَةٌ فِي تَحْرِيمِ مَارِيَةٍ عَلَيْهَا السَّلَامُ ٣٣٦
- الحادية والسبعون : أَنَّهُ أُسْرِى بِهِ ﷺ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ فِي
 لَيْلَةٍ وَاحِدَةٍ وَهَذِهِ مِنْ خَصَائِصِهِ ﷺ ٣٣٨
- الثانية والسبعون : أَنَّهُ ﷺ صَاحِبُ اللِّوَاءِ الْأَعْظَمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ٣٤٠
- الثالثة والسبعون : أَنَّهُ يَبْعَثُ هُوَ وَأُمَّتُهُ عَلَى نَشْرِ مِنَ الْأَرْضِ دُونَ
 سَائِرِ الْأُمَمِ ٣٤١
- الرابعة والسبعون : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَأْذَنُ لَهُ ﷺ وَأُمَّتُهُ فِي السُّجُودِ فِي الْمَحْشَرِ
 دُونَ سَائِرِ الْأُمَمِ ٣٤١
- الخامسة والسبعون : أَنَّهُ ﷺ صَاحِبُ الْحَوْضِ الْمُرُودِ ٣٤١
- السادسة والسبعون : الْبَلَدُ الَّذِي وَلَدَ فِيهِ ﷺ أَشْرَفَ بَقَاعِ الْأَرْضِ ثُمَّ مَهَاجَرَهُ
 وَقِيلَ : إِنْ مَهَاجَرَهُ أَفْضَلُ الْبَقَاعِ ٣٤٢
- السابعة والسبعون : أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا دَعَا لِأَهْلِ الْقُبُورِ يَمْلَأُهَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ نُوراً
 بِبَرَكَةِ دَعَائِهِ ٣٦٥
- الثامنة والسبعون : أَنَّهُ ﷺ كَانَ يُوْعَكُ وَعَكُ رَجُلَيْنِ ٣٦٥

التاسعة والسبعون : كان ﷺ لم يمت حتى خيره الله تعالى بين أن يفسح له في
أجله ثم الجنة وبين لقاء الله سريعاً ، فاختار
ما عند الله على الدنيا ٣٦٦
الثمانون : هل تشرع الصلاة على غير رسول الله ﷺ أو تكون للصلاة عليه مما
خصه الله به دون غيره ؟ ٣٦٨
وأما الاقتصار في الصلاة على الآل والأزواج مطلقاً ٣٧٢
فصل فيمن أجاز الصلاة على غير النبي ﷺ ٣٧٦